

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ

الحمد لله على حسنه ولولا انه رساله مستند باحاديث نبويه انما صحابه
وميرته باقوال تمنه خفيه ماله وساوس شيطانيه وافعه شكوك مابيه

موسومه به

كشف الحجاب عن الصلوات النبوا

ملقبه
مبعيا الخفية والنجوة

مؤلفه

فقير سيد امير عفا الله تعالى عنه مقيم آستانه عاليه حميد شريف

سال تصنيف ١٣٥٢ هـ

مطبعة جدي بري تيرين بازار بلياردان ملي مطبع هونو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

URDU STAC
حَمْدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِيمِ

بعد حمد و صلوٰۃ کے فقیر حقیر بندہ سید مہربان عرض رسا ہوں کہ آج کل فاتحہ مروجہ ایصالِ ثواب کا مسئلہ ایسی اہمیت حاصل کر چکا ہے کہ ہر مقام پر مسلمانوں کے مختلف طبقے اسکے جائز یا بدعت ہونے پر دست و گریبان نظر آتے ہیں جسکی بنیاد پر مجوزین و مانعین میں نوبت تفسیق و تضلیل کی پہنچ گئی اور دو مسلمان جماعتوں میں اختلاف و نفاق کی ایک وسیع خلیج حائل ہو گئی ہے۔ اسلئے میں نے بغرض صلاح مسلمین اس مسئلہ کی تحقیق کتب معتبرہ سے کی تاکہ اہل انصاف کی نظر میں مسئلہ صاف ہو جائے اور متعصبین و مانعین کو بھی اہل سنت کی تفسیق و تضلیل کی گنجائش نہ رہے۔ جن کتب سے یہ رسالہ اخذ کیا گیا ہے وہ فقط اہل سنت ہی کی مسلمہ نہیں بلکہ مانعین کے مستند و معتبر علما کے اقوال بھی اور ان کے اکابر کے فتاویٰ بھی اُن کو مستند بتلاتے ہیں چنانچہ کتابی صفحہ کا حوالہ بھی ظاہر کر دیا گیا ہے۔ سوا الحمد للہ کہ مسئلہ اس طرح روشن اور منقطع ہو گیا ہے کہ مخالف کیلئے بھی گنجائش انکار باقی نہیں اور حامیان و عاقلان ایصالِ ثواب کیلئے بھی موجب تائید و تقویت ہے فاتحہ و ایصالِ ثواب مروجہ کی اصل بھی معلوم ہو گئی اور رسوم ممنوعہ اور قیود زائدہ بھی واضح ہو گئیں جس سے اہل سنت کو اجتناب لازم ہے۔ اس رسالہ کا نام کشف الحجاب عن مسئلہ ایصالِ الثواب ہے۔ اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت و رفع مناقشات اور موافق کیلئے سرمایہ نجات و ذخیرہ آخرت بنادے۔ واللہ الموفق

للسداد والیہ المراجع والمآب

سید مہربان چیمپشرف ضلع شاہپور پنجاب
مقیم درگاہ محلہ جہیر شریف

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U34619

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۲۹۱۹

جاننا چاہیے کہ قرآن حدیث فقہ اجماع صحابہ سے زندہ مسلمانوں کی دعا و نصیرات مردہ مسلمانوں کے حق میں مانع ہونا ثابت ہے قرآن حکیم میں بہت آیات دعوات اموات پر متضمن ہیں اور ان سے ایصالِ ثواب کا حکم ظاہر ہوتا ہے چنانچہ چند آیات مطالعہ ناظرین کے لئے ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔ قال جل جلالہ۔ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ (سورہ حشر) (ترجمہ) یعنی وہ لوگ کہ جو ان دونوں جماعتوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آئے وہ کہتے ہیں (اور) عائشیں مانگتا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بخشدے اور ہمارے ان بھائیوں کو بخشدے جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ دعوات کو بھی شامل ہے پس اگر اس دعا سے مردوں کو نفع نہ ہوتا جو ہم سے پہلے گذر چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو کچھلوں کے حق میں بطریقہ مدح ظاہر نہ فرماتا بلکہ یہ عاشرت بھی جاتی ہے۔ سورہ نوح میں رب العزت نے فرمایا۔ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَانِي الَّذِينَ سَبَقُونِي بِالْإِيمَانِ (سورہ نوح) (ترجمہ) اے میرے پروردگار مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو شخص ایمان لاکر میرے گھر میں رہتا ہے (یعنی) آیا اس کو اور تمام مسلمان مرد و عورتوں کو بخشدے ہیں کہ ان کثیر نے کہا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جمیع مومنین و مومنات کے لئے دعا فرمائی خواہ زندہ ہوں یا مردہ ہیں اور حدیث میں بھی اس طرح دعا کرنا مروی ہے خطیب نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم فرماتے تھے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کے مومنین و مومنات بھی اس دعا میں شامل ہیں کیونکہ قیامت تک کے مومنین و مومنات کے واسطے نوح علیہ السلام نے دعا فرمائی ہے۔

سورہ بنی اسرائیل میں ولد کو ارشاد ہوا کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرے رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا ذَرَيْتُنِي صَغِيرًا (ترجمہ) اے رب میرے میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے مجھ میں (مجھ پر رحم کیا) مجھ کو بالابا اگر انسان کا اکل دوسرے کے لئے مفید نہ ہوتا تو ولد کی دعا والدین کے حق میں بیفائدہ ہوتی۔

نیز اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ فرشتے مومنین کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔ قال جل جلالہ۔ الَّذِينَ يَتَذَكَّرُونَ فِي صَلَاتِهِمْ وَأَمْرًا وَنَهْيًا وَسُجُودًا وَمِنْ حَوْلِهِمْ إِذَا سَأَلُوا عَنْ شَيْءٍ مِنْهُمْ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (سورہ اعراف) (ترجمہ) یعنی وہ لوگ جو اللہ کے سوا کوئی شے نہ کہتے اور ان کو دوزخ کے عذاب سے بچا۔ اے میرے پروردگار ان کو (دہشت) ہمیشہ سنبھالنے والے باغوں میں داخل کر جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کے باپ دادوں اور ان کی بیبیوں اور ان کی اولادوں میں جو نیک ہوں ان کو بھی اس آیت کریمہ سے طلب مغفرت کا جواز ثابت ہوا اور معلوم ہوا کہ یہ طلب مومنین کے حق میں مانع ہے۔

دوسری جگہ رب العزت نے فرمایا۔ وَالَّذِينَ سَبَقُوا بِالْإِيمَانِ (سورہ نوح) (ترجمہ) اے میرے پروردگار ہم کو بخشدے اور ہمارے ان بھائیوں کو بخشدے جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ دعوات کو بھی شامل ہے پس اگر اس دعا سے مردوں کو نفع نہ ہوتا جو ہم سے پہلے گذر چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو کچھلوں کے حق میں بطریقہ مدح ظاہر نہ فرماتا بلکہ یہ عاشرت بھی جاتی ہے۔ سورہ نوح میں رب العزت نے فرمایا۔ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَانِي الَّذِينَ سَبَقُونِي بِالْإِيمَانِ (سورہ نوح) (ترجمہ) اے میرے پروردگار مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو شخص ایمان لاکر میرے گھر میں رہتا ہے (یعنی) آیا اس کو اور تمام مسلمان مرد و عورتوں کو بخشدے ہیں کہ ان کثیر نے کہا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جمیع مومنین و مومنات کے لئے دعا فرمائی خواہ زندہ ہوں یا مردہ ہیں اور حدیث میں بھی اس طرح دعا کرنا مروی ہے خطیب نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم فرماتے تھے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کے مومنین و مومنات بھی اس دعا میں شامل ہیں کیونکہ قیامت تک کے مومنین و مومنات کے واسطے نوح علیہ السلام نے دعا فرمائی ہے۔

گئے رہتے ہیں اور جو لوگ زمین میں رہتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی مانگا کرتے ہیں۔ پھر عرض کہ قرآن کریم کی مذکور آیات سے
زندوں کی دعا اموات کے لئے پیغمبروں کی دعا انکی پہلی امتوں کے لئے۔ ملائکہ کی دعا اہل زمین کے لئے اس قدر متعدد طریقوں
سے تلقین کی گئی ہے جسکے بعد کسی صاحب عقل فہم کو تردد کی گنجائش نہیں رہتی اور یہ سب کچھ تعلیم ہی کے لئے ہی جس سے
ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے لئے اپنے گزری ہوئے بزرگوں بمقتداؤں عزیزوں۔ اور دوستوں کو ہمیشہ نیک عاؤں میں
یاد رکھنا منشاء سے ربانی ہے اور موجب تحسین و رضا ہے رحمانی اللہ تعالیٰ اہل اسلام کو توفیق خیر عطا فرماوے کہ وہ ہمیشہ اپنے موت
کو دعوات صالحہ والیصال ثواب میں یاد رکھیں اور نفع پہنچا دیں۔

اب بعد اسکے وہ احادیث جو ایصال ثواب و دعا اموات کے ثبوت پر صراحۃً دلالت کرتی ہیں ہدیہ ناظرین کیجائی ہیں
(حدیث اول) ابو داؤد و سنن ابی داؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ان ام سعد
ماتت فانی لصلی اللہ علیہ وسلم قال ہذا لام سعد = یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا تو
کوئی صدقہ دے سکے لئے کہنا بہتر ہو؟ ارشاد فرمایا یا بانی کا صدقہ کرنا کہ وہاں اسکی کبھی تھی اور ضرورت تھی انہوں نے ایک
کنواں کہہ دیا اور کہا کہ یہ سعد کی ماں کے لئے ہو لیجئے اس کا ثواب سعد کی ماں کو پہنچے۔

(حدیث ۲) صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی آتی ہیں ان رجلاً قال للنبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اُمتی اذنت لثقت نفسها واظہرہا لو تکلمت تصدقت لھا اجر ان تصدقت
عنہا قال نعم ایک شخص نے حضور سے عرض کی میری ماں دفعۃً مر گئی اور میرا گمان ہے کہ وہ اگر کچھ بولتی تو صدقہ کرتی تو کیا
اگر میں اسکی طرف سے صدقہ کروں تو اسے ثواب پہنچے گا؟ ارشاد فرمایا ہاں۔ اس حدیث کے تحت میں حضرت شیخ
علی بن محمد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے فرماتے ہیں فی الحدیث دلیل علی ان ثواب الصدقۃ لیصل الی
المیت وکذا حکم الدعا ہذا مذہب اہل الحق واختلفوا فی العبادات البدنیۃ کالصلوۃ و
تلاوۃ القرآن والختانہم قیاساً علی الدعا۔ اس حدیث میں اس امر پر دلیل ہے کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہو اور
دعا کا بھی یہی حکم ہے اور اہل حق کا یہی مذہب ہے اور عبادت بدنیہ مثلاً نماز و تلاوت قرآن میں اختلاف ہے اور مذہب مختار یہ ہے
کہ دعا پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ ان کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

(حدیث ۳) ابو داؤد بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبکہ راوی ان العاص بن وائل اوصی ان
یعتق عنہ مائۃ رقبۃ فاعتق عنہ ابنہ ہشام خمسین رقبۃ فاراد ابنہ عمر ان یعتق عنہ الخمسین الباقیت
فقال حتی اسأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول
اللہ ان ابی اوصی ان یعتق عنہ مائۃ رقبۃ وان ہشاماً فاعتق عنہ خمسین ولیقیت علیہ خمسین رقبۃ فاعتق
عنہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لو کان مسلماً فاحتقمت عنہ وصدقتم عنہ ارجحتم عنہ بل قد
عاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ اسکی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں اور اسکے بیٹے ہشام نے پچاس غلام آزاد کر دیئے
اسکے دوسرے بیٹے عمر نے باقی پچاس کو آزاد کرنا چاہا تو کہا کہ پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لوں
حضور کینہد مت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میرے پاسے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی اور ہشام نے پچاس
آزاد کر دیئے اور پچاس باقی ہیں کیا میں آزاد کر دوں؟ ارشاد فرمایا اگر وہ مسلمان ہو تا تو تم اسکی طرف سے آزاد کرتے یا صدقہ

کرتے یا حج کرتے اسے پہنچتا لمعات میں حضرت شیخ نے فرمایا قولہ لو کان مسلماً دل علی ان الصدقة لا تنفع الکافر ولا تنجیه علی ان المسلم یفعل لعیادة المالئمة والبدنیة یعنی اس سے معلوم ہوا کہ کافر کو نہ صدقہ نفع دے اور نہ اس کو نجات دے اور مسلمان کو عبادت مالی اور بدنی دونوں سے نفع پہنچتا ہو (حدیث ۴۲) من قرأ الاخلاص حل عشر مرۃ ﴿وَهَبْنا جَزاها لالا موات اُعطى من الاجر بعد الا موات جس نے گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھا اس کا ثواب مردوں کو بخشا تو مردوں کی تعداد کے برابر اس پڑھنے والے کو ثواب ملے گا اس حدیث کو درخت البیان اور فتح القدیر باب الحج عن النیسر میں نقل کیا ہے ۴

(حدیث ۵) عن انس نہ سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انا نتصدق عن موتانا ونحج عنهم وذلنا عن الہم فهل یصل ذلک الیہم قال نعم نہ یصل الیہم والہم یفحرون بکمما یفزع احکمہما بالطریق الا ان الہما لہ ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو کیا انہیں یہ پہنچتا ہے ارشاد فرمایا کہ بیشک وہ انکو پہنچتا ہے اور بیشک وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسا تم میں سے کسی کے پاس طبق ہدیہ کیا جاتا ہے تو وہ خوش ہوتا ہے۔ اس حدیث کو بھی امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہے (حدیث ۶) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سنگ لے کر خوبصورت مینڈھوں کی قربانی کی اور اپنے دست مبارک سے دُوح کئے اور فرمایا بسم اللہ واللہ اکبر ہذا عنی وعنکم فیخرج من ایتی الہی یہ میری طرف سے ہے اور میری امت میں اس کی طرف سے جس نے قربانی نہیں کی رواہ احمد والوداؤد والترندی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۴

(حدیث ۷) حش کہتے ہیں میں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو مینڈھے کی قربانی کرتے دیکھا میں نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوصانی ان افخی عنہ فاذا افخی عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ میں حضور کی طرح قربانی کروں۔ اس لئے میں حضور کی طرف سے قربانی کرتا ہوں رواہ ابو داؤد

(حدیث ۸) ان رجل سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان لی ابوان ابرہما حال حیاتہما فکیف لی بہرہما بعد موتہما فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من البر بعل لبر ان تصلی لہما مع صلوٰۃ ان تصوم لہما مع صیامک لہ الا ان تقضی ایک شخص نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سوال کیا اور کہا کہ میرے والدین تھے کہ میں انکی زندگی میں انکے ساتھ سلوک کرتا تھا اب انکے مرنے کے بعد انکے ساتھ کس طرح بھلائی کروں۔ ارشاد فرمایا نیکی بعد نیکی یہ ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے نماز پڑھو اور اپنے روزہ کے ساتھ انکے لئے روزہ رکھو۔ اقول یہاں انکے لئے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے یہی معنی ہیں کہ نماز روزہ کا ایصال ثواب کیا جائے نہ یہ کہ انکی طرف سے نماز پڑھ کر فرائض و واجبات کا انکے ذمہ میں سے ساقط کرنا اگرچہ عمل غیر سے اس صورت میں بھی نفع پہنچتا ثابت ہو گا مگر مراد معنی اول ہے اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد ایک شخص دوسرے کی طرف سے نہ نماز پڑھ سکتا ہے نہ روزہ رکھ سکتا ہے ہی واسطے اس حدیث میں لہا فرمایا عنہا نہیں فرمایا اور اس حدیث میں عن احد فرمایا لا احد نہ فرمایا (حدیث ۹) عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من دخل المقابر فقرأ سورة یس خفف عنہ یومئذین جو قبرستان میں جا کر سورہ یسین پڑھے اس دن مردوں سے تخفیف ہو جاتی ہے۔ ان احادیث سے بخوبی ثابت ہے کہ زندہ لوگ اعمال صدقہ وغیرہ

سے اموات کو نفع پہنچتا ہے اور اپنے اعمال کا ثواب پہنچائے تو ثواب پہنچتا ہو امام ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو فتح القدر میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے اور مذہب اہل سنت والجماعت کو آیات و احادیث سے ثابت کیا ہے اور مطلق ایصال ثواب کے احکام کو معتزلہ کا مذہب بتلاتے ہوئے ان کی دلیل ذکر کر کے اسکے متعدد جواب ذکر کئے ہیں جو شخص ان جوابات کے ملاحظہ کا شوق رکھتا ہو وہ فتح القدر اور بحر الرائق کے صفحہ ۹۳، ۹۴ اور صفحہ ۹۵ کا مطالعہ کر کے انشاء اللہ تعالیٰ مسئلہ کی پوری تحقیق ہو جائے گی۔

(حدیث ۱۰) اخراج البخاری ومسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث قتالاً وعلماً یفید دیناً وکلمۃ یرحمہ بہ ترجمہ بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جس وقت انسان مرتا ہو تو اسکے عمل کا ثواب موقوف ہو جائے گی۔ مگر تین عملوں کا ثواب باقی رہتا ہے جو میں سے ایک یہ ہے کہ اولاد صالح اس کے لئے دعا کرتی ہے (حدیث ۱۱) امام مالک کی مؤطا میں سعید بن صالح نے روایت کی ہے کہ بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمن کی طرف سے کہ وہ سوتے میں مر گئے تھے بہت سے غلام آزاد کئے (حدیث ۱۲) ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے کہ جبکہ خازنہ پر چالیس آدمی کھڑے ہو کر ناز پڑیں بشرطیکہ کسی نے خدا کے ساتھ شریک نہ کیا ہو اور وہ میت کی شفاعت کریں تو خدا انکی شفاعت قبول کرتا ہو رواہ مسلم عن کریب مولیٰ ابن عباس (حدیث ۱۳) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الصلۃ تطفی غضب الرب صدقہ بچھا دیتا ہے آتش غضب الہی کو اور حمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا الصلۃ تطفی الخبیثۃ کما یطفی الماء النار واللہ دنیا بچھا دیتا ہے گناہ کو جیسا کہ بچھا دیتا ہے پانی آگ کو (حدیث ۱۴) اخراج الطبرانی فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من اہل بیت یموت منہم میت فیتصل بقرن عنہ الحدیث (ترجمہ) روایت کی طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا حضرت انس نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کوئی اہل بیت سے میت نہیں ہوتی ہے کہ لوگ اہل طرف سے صدقہ دیں مگر حضرت جبرائیل اسے نوری طبق میں رکھ کر لجاتے ہیں پھر قبر کے کنارے کھڑے ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے صاحب قبر یہ بدیہہ کہ بھیجا ہے طرف تیری اہل تیری نے پس قبول کر اس کو پس داخل ہوتا ہے پس خوش ہوتی ہے بسبب ہدیہ کے میت اور عملیں ہوتے ہیں ہمسائے اسکے جنہوں کی طرف نہیں بدیہہ بھیجا گیا۔ (حدیث ۱۵) مشکوٰۃ شریف میں حضرت محمد بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مرفوعہ ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اپنے والدین کی قبر کی یاد دوزوں میں سے ایک کی ہر جمعہ کے دن زیارت کی اس کے گناہ بخشتے جاویں گے اور وہ نیکو کار لکھ دیا جائیگا۔

(حدیث ۱۶) تفسیر کبیر میں ہوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یا فانی قبر الشہداء علی اس کل حول فبقول سلام علیکم ما صدقتم فقم عقی الدار الخلفاء الاربعۃ ہکذا یفعلون (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہیدوں کے مزارات پر ہر برس کے شروع میں تشریف لجاتے تھے اور اس طرح انکو مخاطب کر کے فرماتے تھے کہ سلام علیکم ما صدقتم فقم عقی الدار یعنی تم پر سلامتی ہو بسبب اس کے کہ تم نے

صبر کیا اور اچھا ہوا آخر ٹھکانہ اس حدیث سے نیت پھر نکلا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شروع سال میں شہیدوں کی قبروں پر آتے اور بعد فرمانے السلام علیکم با صبر تم نعم عتی الدار کے کچھ پڑھ کر ان کو بخشے تھے تو ہم لوگ جو ہر سال بزرگوں کے عرس میں حاضر ہو کر کچھ پڑھ کر بخشے ہیں تو یہ خلاف طریقہ رسول اللہ نہیں بلکہ اتباع ہی فعل رسول اللہ اور خلفائے راشدین کا (حدیث ۱۷) طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ میری امت پر اللہ کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہوں گے وہ یہ سب دعا اور استغفار مسلمانوں کے قبر سے بیگناہ ہو کر اٹھیں گے (حدیث ۱۸) بیہقی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مردے کو بند کر کے مت رکھا کرو اس کو جلدی پتچا یا کرو اور اس کے سر کی طرف سورۃ بقرہ کا اول اور اس کے پاؤں کی طرف سورۃ بقرہ کا آخر پڑھا کرو (حدیث ۱۹)

(حدیث ۱۹) حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ حضور نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورۃ فاتحہ او قل ہوا احد اور لایکم النکار پڑھ کر مردوں کو بخشے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کے دن اس کے شفیع ہونگے (حدیث ۲۰)

(حدیث ۲۰) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفرہ کما خیکم واسألوا اللہ لہ التثبیت فانہ اکان یسأل یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتے تھے دفن میت سے بڑھتے اسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثابت اور قائم رکھے جواب ہی میں کیونکہ اب اس سے منکر و نکیر کا سوال ہوگا۔ یہ حدیث فقہ شامی نے رد المحتار میں سنن ابی داؤد سے نقل کی ہے (حدیث ۲۱)

(حدیث ۲۱) مشکوٰۃ میں بروایت مسلم موجود ہے دعویٰ عمر بن العاص قال لا ینبذ وھو فی سباق الموت اذا انا مٹ فلا تصحبن نائحتہ ولا ذار فاذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائکم فیما حول قبری قد ما یخیر جزوہ و یقسم لکم ھا حتی استأنس بکم واعلم ما اذا ارجع برسول ربی رواہ مسلم یعنی روایت ہے عمر بن العاص صحابی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انہوں نے اپنے میٹے سے جب وہ حالت نزع میں تھے کہ جب میں مرجاؤں تو میرے پاس کوئی عورت نوحہ کرنیوالی اور نہ آگ پھر جب دفن کروں تو ڈالو مجھ پر میٹھی آہستہ آہستہ پھر کھڑے ہو جاؤ میری قبر کے گرد اگر اور اتنی دیر بٹھو کہ زنج کیا جاوے اونٹ اور تقسیم ہو جاوے گوشت اس کا تاکہ آرام اور انس پکڑوں تمہارے ساتھ اور جان لوں کہ کیا جواب دوں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو روایت کیا اس کو مسلم نے دیکھتے ہی فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے بہت صحیح اور معتد طور پر ثابت ہے معلوم نہیں لوگوں نے اس کو کیوں ترک کر دیا چاہیے کہ اہل اسلام اس کی تعمیل کریں اگر سب آدمی نہ ٹھہر سکیں بباعث کسی ضرورت اور کاروبار کے تو میت کے دوست و آشنا و اقربا میں سے چند آدمی ٹھہریں اور پڑھتے رہیں قرآن و مستغفار وغیرہ اور دعا کریں میت کیلئے و السلام علی من اتبع الهدی (حدیث ۲۲) بیہقی کی حدیث ہے ما المیت فی القبر الا کالغریق المتغش ینتظر دعوۃ تلحقہ من اب او اخ او صدیق فاذا لحقتہ کان احب الیہ من اللہ نبیاً و ما فیہا مؤذے راہ نکارتے ہیں کہ زندوں سے کسی طرح کی ان کو مدد پہنچے جس طرح ڈوبنے والا فریاد رسوں کا منتظر رہتا ہے۔

اس حدیث میں اشارہ ہو گیا مال باپ کو کہ وہ اپنی اولاد کو دعائے خیر سے یاد رکھیں اور بھائی بھائی کو اور دوست دوست کو اس واسطے کہ مردہ ان سب کی طرف آمید لگائے رہتا ہی ہے اب کتب فقہ کی بعض روایات سنئے بلکہ ان سے پہلے کتب عقائد میں سے "شرح عقائد سننی" کی یہ عبارت دیکھو "فی دعاء الاحیاء لا تموتوا وصدقتم عنهم نفع لهم خلافاً للمعتزلة" (ترجمہ) مردے مردوں کے لئے دعا کریں یا ان کی طرف سے صدقہ دیں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے فرقہ معتزلہ اسکے مخالف ہیں۔ شرح عقائد کی عبارت سے معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب کے منکر معتزلہ ہیں اہل سنت کے نزدیک بالاتفاق بلا تکثیر مردوں کو ثواب پہنچتا ہے۔ امام عظیم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب فقہ اکبر کی شرح میں ملا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری لکھتے ہیں "فذهب ابو حنیفۃ واحمد وجمہور السلف الی وصولہا لیخبر امام ابو حنیفہ و امام احمد و جمہور سلف صاحبین کا مذہب ہے کہ میت کو ثواب پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ قاضی ثنائی صاحب تذکرۃ الموتی میں اس مسئلہ کے متعلق جمع احادیث فرما کر لکھتے ہیں لہذا جمہور فقہاء علم کردہ است کہ ثواب ہر عبادت و میت میرسد یعنی یہی بنا پر فقہانے حکم فرمایا ہے کہ ہر عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے یہ قاضی صاحب وہ ہیں جن کو منکر بن بھی مانتے ہیں۔ ہدایہ صفحہ ۲۶۱ مطبوعہ مطبع مجیدی جلد اول میں ہر الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوماً او صدقاً او غیرہا عند اهل السنة والجماعة لما روی عن النبی انہ ضحی بکبشین اجدھا عن نفسہ لاخر عن احمد بن من اقر بوجدانہ اللہ تعالیٰ وشہد لہ بالبلاغ۔ (ترجمہ) اہل سنت والجماعة (خصوصاً فقہائے احناف) کے نزدیک جائز ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو بخشے خواہ یہ عمل نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا سو اس کے اعمال صالحہ سے اسلئے کہ مردی بنو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ آپ نے دو مینڈھے سفید مائل بسیاہی کی قربانی کی ایک کی ان میں سے اپنی جانب سے اور دوسرے کی اپنی امت کی طرف سے جنہوں نے اقرار کیا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اور شہادت دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ رسالت کی فتحِ تقدیر میں ہو خالف فی جمیع ذالک المعتزلة مطلقاً ایصالِ ثواب کے منکر معتزلہ ہیں۔ بحر الرائق میں ہر من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابہ لغيره من الاموات و الاحیاء جاز و یصل ثوابہما الیہم عند اهل السنة والجماعة یعنی اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے مردوں اور زندوں کو پہنچائے تو یہ جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہر الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة مکان او صوماً او غیرہا کالج و قرأتہ القرآن والا ذکار و زیارۃ قبور الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والشہداء و الصالحین و تکفین الموتی و جمیع انواع البر یعنی اس باب میں قاعد کلیہ یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اسکے علاوہ جیسے حج اور قرآن اور اذکار اور زیارۃ قبور انبیاء و شہداء و اولیاء و صالحین و تکفینِ اموات اور ہر قسم کے نیکی کے کام۔ ایصالِ ثواب کا جواز تو دوسری چیز ہو ایصالِ ثواب کرنے میں پر نسبت ایصالِ نہ کرنے کے ثواب زیادہ ہو ایصالِ نہ کر کے تو صرف عمل کا ثواب ملیگا اور ایصالِ کرنے کی صورت میں تمام مردوں کی برابر اس کو ثواب ملیگا جیسا کہ حدیث میں

سے مستفاد ہے محیط پھر تارخانیہ پھر رد المحتار میں ہے الا فضل لمن یتصدق نفلاً ان ینوی لجمیع المؤمنین
والمؤمنات ولا ینقص من اجرہ شیء جو صدقہ نفل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام
مؤمنین اور مؤمنات کی نیت کرے کہ ان سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی تو جب اپنا کچھ
نقصان نہیں اور دوسروں کا فائدہ ہو تو ظاہر ہے کہ ایسا فائدہ پہنچانا ہر حال میں بہتر ہوگا اگر ایسے فائدہ
پہنچانے سے بھی گریز کرے تو یہ انتہائی بخل کی دلیل ہے کہ اور جبکہ دینے میں تو اپنے پاس سے کوئی چیز کم
ہوتی ہے اور یہاں یہ بھی نہیں ۛ

سوال۔ ایصالِ ثواب کی نسبت بعض وقت خدشہ گذرتا ہے کہ اگر عمل نیک کا ثواب دوسروں کی روح کو
بخشتا جاوے تو بخشنے والے کے لئے کیا نفع ہوا البتہ مردوں کو اس سے نفع پہنچتا ہے۔ الجواب فی شرح الصدور
بتخریج الطبرانی عن ابی عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صدق احدکم صدقہ تطوعاً فلیجعلها
عن الیوفیکون لہما اجران ولا ینقص من اجرہ شیء۔ یہ حدیث نص ہے اس میں کہ ثواب بخش دینے سے بھی عامل کے
پاس پورا ثواب رہتا ہے اور صحیح مسلم کی حدیث سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے من سن سنة حسنة فله
اجرھا واجر من عمل بها من غیر ان ینقص من اجرہ شیء او کما قال وجد تائید ظاہر ہے کہ
دوسرے شخص کی طرف تعدیہ ثواب سے بھی عامل کا ثواب کم نہیں ہوتا اتنا فرق ہے کہ حدیث طبرانی میں تعدیہ بالقصد
ہے اور حدیث مسلم میں بالقصد سو یہ فرق حکم مقصود میں کچھ موثر نہیں اور فقہانے بھی ان روایات کے مدلول کو بلا تاویل
متلفی بالقبول کیا ہے کما فی رد المحتار عن زکوۃ التارخانیۃ عن المحيط الا فضل لمن یتصدق
نفلاً ان ینوی لجمیع المؤمنین والمؤمنات ولا ینقص من اجرہ شیء الخ اور از اس میں احقر کے نوق
میں یہ ہے کہ معانی میں توسع استقدر ہو کہ تعدیہ الی الملح الآخر سے بھی محل اول سے زوال نہیں ہوتا چنانچہ تعدیہ
علوم و منیوض میں مشاہدہ ہے بخلاف اعیان کے کہ وہاں ایسا نہیں بلکہ سبہ کرنے کے بعد شے محبوب و اہم کے
پاس نہیں رہتی نیز یہ خدشہ گذرتا ہے کہ ایک چیز کا ثواب چند لوگوں کو پہنچا یا جاوے تو وہ بلا تجزی سب کو برابر
پہنچے گا جیسا کہ اسکے فضل کا مقتضایہ یا تقسیم ہو کر بحسب حصہ جیسا کہ اس کے عدل کا مقتضایہ ہے۔ جواب
اس کا یہ ہے کہ مسئلہ مختلف فیہ ہو مگر امید فضل واسع خداوند کریم سے یہی ہے کہ بلا تجزی و تقسیم برابر پہنچے او وہی
مختار شامی علیہ الرحمۃ ہے چنانچہ شامی علیہ الرحمۃ بعد تخریر اقول مختلفہ تحریر فرماتے ہیں قلت سئل ابن حجر
المسکی عا لوقر لا هل المقبرۃ الفاتحۃ هل یقتسم الثواب بینہم اولیصل لکل منہم مثل
ثواب ذلک کا ملاحظہ فاجاب بآند افتی جمیع بالتانی وهو اللان تسعۃ الفضل (رد المحتار جلد اول صفحہ ۹۴)
مگر کسی نے دلیل میں کوئی نص ذکر نہیں کیا اور ظاہر ہے کہ مسئلہ قیاسی ہے نہیں اس لئے بدون نص اس میں
کوئی کلام نہیں کیا جاسکتا البتہ سوال بالا کے جواب میں جو حدیث طبرانی کی مذکور ہے اس کو ظاہر الفاظ کے
اعتبار سے عدم تجزی پر دل کہا جاسکتا ہے کیونکہ اجر ہا کا مرجع صدقہ ہے جسکا حقیقی مفہوم کل الصدقہ ہے نہ کہ
جزو الصدقہ اور لہما سے متبادر و رشاخ اطلاق کے وقت کل واحد ہوتا ہے اور مجموعہ مراد ہونا محتاج قرینہ ہوتا ہے
اور قرینہ کا فقدان ظاہر ہے پس معنی یہ ہونے کہ دونوں میں سے بہرہ واحد کو بلا تجزی و تقسیم پورے صدقہ کا اجر لیگا

اور دوسرے احتمالات مخالف غیر ناشی عن دلیل ہیں اس لئے معتبر نہیں اور مسئلہ قطعیات میں سے نہیں اس لئے بھی ایسے احتمالات مضر نہیں۔ فتاویٰ کبیری میں ہے لو فی تصدق عن المیت اودعی له بعث الله الی المیت علی طبق من نور (ترجمہ) اگر صدقہ دیا جائے مرنے کی طرف سے یا دعا کی جاتی ہو اس کے واسطے پہنچتا ہو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے مرنے کے اوپر طبق نور کے فی الملتقط الاشیاء قال بعض السلف الدعاء لاهل الموات بمنزلة الهدایا للاشیاء فیدخل المملک علی المیت مع طبق من نور فیقول هذه هدیة لک من عند قریبک فلان یفروح المیت بذلک کما یفروح الحی بالهدیة یعنی ملقط الاشیاء میں ہو کہ کہا بعض سلف نے کہ دعا واسطے اموات کے بمنزلہ ہدیہ کے ہو واسطے زندوں کے پس داخل ہوتا ہو فرشتہ مہیت پر ساتھ طبق نور کے پس کہتا ہو یہ تحفہ ہے کہ پہنچا ہے تیری طرف تیرے فلا نے عزیز نے پس خوش ہوتا ہے وہ مردہ جیسا کہ خوش ہوتا ہے زندہ بسبب ہدیہ کے (از تلک العشر صفحہ ۱۲) بحوالہ الرائق کے باب الحج عن الغیر صفحہ ۵۹ جلد ثالث مطبوعہ مصر میں ہے والا اصل فیہ ان الانسان لا ینجی ثواب عملہ لغیرہ صلوة او صدقة او قرآن او ذکر او طواف او حج او عمرہ او غیر ذلک عند اصحابنا للکتاب والسنة اما الکتاب فبقوله تعالیٰ وقل رب ارحمہما کما اریانی صغیرا واکبارہ تعالیٰ عن ملکتہ بقوله ولست تعظمون للذین امنوا وساق عباراتہم بقوله تعالیٰ دینا وسعت کل شیء رحمتہ وعلما قاضی عن اللذین تابوا واتبعوا سبیلک الی قوله وقہم المسیئات واما السنة فاحادیث کثیرہ منها ما فی الصحیحین صحتہ بالکثیرین فجعل احدہما عن امتہ وهو مشہور بتجوز الزیادۃ بعلی الکتاب و منها ما رواہ ابو داؤد اور اقروا علی موتکم سورۃ یس وجینز فتعین ان لا یكون قوله تعالیٰ وان لیس للانسان الا ما سعی علی ظاہرہ وفيہ ثلاث تاویلات اقربہا ما اختاره الحق ابن الہمام انہما مفیدۃ بما یہبہم العال یعنی لیس للانسان من سعی وغیرہ نصیب الا اذا وہبہ فحینئذ کیون لہ واما قوله علیہ السلام لا یصلو احد عن احد ولا یصلی احد احد فہو فی حق الخرج عن العہدہ لافی حق الثواب فان من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات والا حیار جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ والجماعۃ کذا فی البدائع یقینۃ قاعدہ کلیہ اس باب میں یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کے نزدیک اپنے ہر قسم کے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے اور اس کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہوا اسکے بعد صاحب بحر اس کے ثبوت میں چند آیات واحادیث ذکر کرتے ہیں پھر بدائع سے نقل کرتے ہیں کہ من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات والا حیار جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ والجماعۃ اور مطلق ایصال ثواب اسکے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتلاتے ہیں کہ معتزلہ کا مذہب یہ ہو کہ عبادت کا ثواب سوائے فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا ہے خواہ عبادت مالی ہو یا دینی خواہ مرکب ہو مالی اور دینی سے اور ان کی دلیل بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان لیس للانسان الا ما سعی یعنی انسان کو کوئی چیز نافع نہیں مگر جو کہ خود کیا یہ آیت دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ آدمی کو نفع نہیں بجز اس بات کے کہ بذات خود کوشش کی اور عمل کیا پھر اس کے جواب میں صاحب بحر فرماتے ہیں کہ گویا ہر آیت منکرین ایصال ثواب کی مودت ہے اور اسی پر دلالت کرتی ہے کہ ایک کا عمل دوسرے کو مفید نہیں لیکن حکم دعائے والدین اور مستغفر لاکم تو مسنون ہے حق میں اور اس کے سوا اور احادیث مشہور ایصال ثواب کی ظاہر آیت کے مخالف ہیں تو بالقطع ہم کو ثوابت ہوا کہ ظاہر

آیت اپنے اطلاق پر باقی نہیں ورنہ تعارضِ نصوص شرعیہ میں لازم آجیگا اسی بنا پر علماء اہل سنت والجماعت نے اس میں تاویل کی ہیں قوی ترین تاویلات میں سے وہ تاویل ہے جس کو محقق ابن الہمام نے ختم کیا ہے کہ یہ آیت مقید ہے بقید عدم سببہ عامل یعنی مراد اس آیت سے یہ ہے کہ انسان کو غیر کے عمل سے کچھ حاصل نہیں مگر جبکہ غیر اس کو بخشدے تو البتہ مقید ہوگا لہذا یہ آیت بھی مخالف ایصالِ ثواب نہیں۔ اور فقید آیت بہتر ہے نسخِ آیت کے قائل ہونے سے اس لئے کہ آیت از قبیل اخباری اور خبر میں نسخ جاری نہیں اس طرح قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد یعنی نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے اور نہ نماز پڑھے کوئی کسی کی طرف سے اگرچہ یہ بھی منکرین ایصالِ ثواب کی تائید کرتا ہے مگر حقیقت میں یہ کلام فرائض و واجبات کے ساقط کرنے کے حق میں وارد ہے نہ حق ثواب میں پس جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ دیا اور اس کا ثواب اپنے غیر کو زندوں اور مردوں کو بخشا تو یہ جائز ہے اور یہ ثواب اس غیر کو پہنچے گا مگر اس سے فرائض و واجبات جو اس کے ذمہ تھے وہ ساقط نہ ہوں گے اگرچہ تخفیف کی امید ہے۔ یہ ہے خلاصہ عبارت صاحب بحر الرائق کا حافظ فائدہ ششی عزیز۔

خاتم المفسرین مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اوائل حال میں مردے راتہ کا کرتے ہیں کہ زندوں سے کسی طرح کی ان کو مدد پہنچے جس طرح ڈوبنے والا فریاد رسوں کا منتظر رہتا ہے مولوی اسماعیل اپنی کتاب صراطِ مستقیم کے صفحہ ۶۳ میں لکھتے ہیں حضرت رسالت پناہ سعد بن معاذؓ را بعد التماس ایشان کہ مادر من گاہ فوت شدہ دیارائے گفتن نیافت و اگر می یافت وصیت میکرد پس برائے وے اگر چہ بے بخت نفع بوسے خواہر رسید فرمود چاہ بکن و بگو کہ این برائے مادر سعد است یعنی حضرت سعد بن معاذ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ نے وفات پائی تو انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ میری والدہ کو کچھ کہنے کا موقع نہ ملا اگر ملتا تو وہ وصیت کرتی اگر میں انکی طرف سے کچھ کروں کیا انہیں نفع پہنچے گا؟ حضور نے فرمایا کنواں بناؤ اور کہو کہ یہ سعد کی والدہ کے لئے ہے اس کے بعد پھر مولوی اسماعیل لکھتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از طرف برادر خود عبدالرحمنؓ بعد وفاتش بردہ آزاد کردند و بریں قیاس باید کرد سایر عبادات را بر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود ثواب آں بروح کے اذگندہ شنگان برساند و طریق رسانیدن آں دعائے خیر بجناب الہی است پس ایں نحو البتہ بہتر و متحسن است۔ صراطِ مستقیم صفحہ ۶۳

یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمنؓ کی وفات کے بعد ان کی طرف سے غلام آزاد کئے اور اسی پر تمام عبادتوں کو قیاس کرنا چاہتے ہیں جو عبادت مسلمان سے ادا ہو اس کا ثواب گزرے ہوئے لوگوں میں سے کسی کی روح کو پہنچائے تو یہ ضرور بہتر اور متحسن ہو اور ثواب پہنچانے کا طریقہ بارگاہ الہی میں دعا کرنا ہے۔ مولوی اسماعیل کی اس عبارت نے فاتحہ گیارہویں تیجہ چالیسواں غرض نذر نیاز سب کو جائز کر دیا جب ہر عبادت کا ایصالِ ثواب حدیث شریف سے ثابت ہو تو ذکر تلاوت صدقہ سب کا ایصالِ ثواب حدیث کے مطابق ہوا پس کو بدعت کہتا امر بالسنة کو بدعت بتانا اور اسماعیل کو یعنی ظہیر الناس اور اسماعیل ان امور کو بدعت و منکر کہتے تو وہ اپنے قول سے خود ملزم ہے الحاصل تان کریم کی آیات و نبی کریم کی ہدایت اور صحابہ کرام کی روایا

اور فقہاء و علماء کی تصریحات سے یہ ثابت ہوا کہ کلام اطعام طعام صوم صلوة خیر خیرات اور جتنی نیکیاں ہیں ان سب کا ثواب ایک کو بخشے یا تمام مومنین اور مومنات کو بخشے سب کو پہنچا ہو۔ جب کوئی نذر نیاز کرتا ہے فرشتے خدا کے حکم سے اس کو نور کے طباق میں لیجا کر جس کو ثواب بخشنا کیا ہو اس کے سامنے کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ فلاں شخص نے تم کو یہ تحفہ بھیجا ہے وہ دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جو پہنچتا ہو اس کے ثواب میں کسی قسم کی کمی نہیں ہوتی اور مژدے لڑا نہ نکارتے ہیں کہ زندوں سے کسی قسم کی ان کو مدد پہنچے اور اس ثواب رسائی کیلئے تخصیص نہیں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل سے ثابت ہو اگر تخصیص نہ کیجئے تب بھی ہر وقت ثواب پہنچ سکتا ہے پس ان تمام باتوں کا خیال کر کے خیر خواہوں نے مژدوں کی بے بسی اور بے کسی پر نظر کر کے بہ نظر ہمدردی اور خیر خواہی ان کی نفع رسائی اور ثواب پہنچانے کا یہ طریقہ قائم کیا کہ متعدد تاریخیں مثل تیجہ دسواں بیسواں چالیسواں ستہ ماہی شمشاہی برسی اور حسب خواہش جب چاہے ان کی نذر نیاز فاتحہ کے لئے قائم کیں اور اس چند مصلحتیں سمجھ اقل یہ کہ مردہ جو زندوں کی مدد کا محتاج ہوتا ہے جب اس کو ثواب پہنچتا ہے تو اس کی روح خوش ہوتی ہو اور اس کلمہ کلام اور اطعام طعام کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کرتا ہے اور اس پر رحمت کا نزول ہوتا ہو۔ دوسرے یہ کہ جو ثواب پہنچا ہے اس کے ثواب میں کمی نہیں ہوتی بلکہ اس خیر خواہی کے صلہ میں وہ سختی ثواب کا ہوتا ہے تیسرے یہ کہ اس حیلہ سے جو غریبوں اور محتاجوں کو کھانا کھلایا جاتا ہے اول غریبوں کا بھلا ہوتا ہے بعد کھانیکے ان کے دل سے دعا نکلتی ہے اور جو ثواب پہنچا نیا ہے اور جس کو پہنچا یا گیا ہے دونوں کو مفید ہو بالجملہ یہ مسئلہ سمجھ لے اس قدر واضح اور صاف ہو گیا کہ مخالفین میں جو عمل بالحدیث کے مدعی ہیں اگر اپنے دعوے میں کچھ بھی سچے ہوں تو ایصال ثواب سے انکار نہ کریں گے یہ تو میں کیسے کہوں کہ حدیث پر عمل کریں اور ایصال ثواب کریں کہ وہ ایسا کر نہیں سکتے مگر کم از کم انکار سے تو باز آئیں اور وہ لوگ جو اپنے کو حنفی کہتے ہیں اور ایصال ثواب سے انکار کرتے ہیں وہ بھی اس سے باز آئیں کہ علاوہ احادیث کے کتب معتبرہ و مستندہ حنفیہ کی متعدد دعائیں پیش کر دی ہیں تاکہ انکار کی گنجائش باقی نہ رہے اور غالباً انہیں مجبور یوں کو دیکھتے ہوئے یہ لوگ اپنی طرف سے کچھ باتیں اضافہ کر کے اسے بدعت و ناجائز کہتے ہیں ورنہ ان کے متقدمین تو سرے سے ایصال ثواب سے بھی انکار کرتے تھے اور دلیل وہی پیش کرتے تھے جو معتزلہ پیش کرتے تھے مگر جب اہل سنت کے دلائل باہرہ کا جواب نہ ہو سکا تو عدم حواز کے لئے دوسرا پہلو نکالا کہی کہتے ہیں کہ کھانے پر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے اور کہی یہ کہ فاتحہ اٹھا کر فاتحہ پڑھ کر دعا کرنا کہی یہ کہ کھانا منے رکھنا کہی یہ کہ دن کی تخصیص کرنا غرض ایسی ہی باتیں پیش کر کے ایصال ثواب کو روکنا چاہتے ہیں۔



شیرینی اور کھانے وغیرہ پر فاتحہ و کابیان!

بخاری و مسلم و دیگر محدثین حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس مع ایک گروہ صحابہ کے جب پہنچے تو فرمایا اہلہمی یا سلیمہ ما عندک لالکد بیت یعنی لے ام سلیم جو تمہارے پاس ہو لاؤ انہوں نے وہی روٹی جو حضرت انس کے ہاتھ حضور کی خدمت میں پہنچی تھی حضور کی خدمت میں پیش کر دی حضور کے ارشاد سے وہ روٹی توڑی گئی ام سلیم نے کپہ اسپر بچڑ دیا جس میں کچھ روغن تھا وہ گویا سائیں ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الفاظ قسم دعا سے اسپر بچڑے لیئے جو خدا نے چاہا اس پر پڑھا اور دس دس آدمیوں کو بلا کر کھلانا شروع کیا غرض سب لوگ کھانا کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی ستر یا تہی تھے۔ دوسری حدیث انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیحین وغیرہ میں مروی ہو ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کھجور اور گھی اور بنیر کلبیہ بنا کر ایک طشت میں رکھ کر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لجاؤ اور عرض کرو کہ میری ماں نے بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز میری طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے انہوں نے جا کر عرض کر دیا ارشاد فرمایا اسے رکھ دو پھر فرمایا انس جاؤ فلاں اور فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لیکر فرمایا انہیں بللاؤ اور جو تمہیں ملے اسے بللاؤ جن کو نامزد کیا تھا انہیں اور جو ملا سے سب کو میں نے دعوت دیدی جب میں واپس ہوا تو دیکھتا ہوں گھر آدمیوں سے بھرا ہوا ہے حضرت انس سے پوچھا گیا کتنے آدمی ہونگے کہا کہ قریب تین سو کے ہیں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس طبقہ پر ہاتھ رکھا اور جو خدا نے چاہا اسپر بچڑ پھر دس دس شخصوں کو کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ اللہ کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ سب کھا کر آسودہ ہو گئے پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہوا یہاں تک کہ سب نے کھایا حضور نے فرمایا کھانا اٹھاؤ میں نے اٹھایا میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اسوقت زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اسوقت زیادہ تھا۔ حدیث غزوة تبوک کی مشکوۃ میں بروایت مسلم مذکور ہے جب لوگ گرسنہ ہو گئے حضرت عمر نے دعا کرانی چاہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تب آپ نے دسترخوان بچھوایا اور فرمایا لے آؤ جو کچھ کسی کے پاس کھانا بچا ہوا ہو تب کسی نے ایک مٹھی جوار کی کسی نے کھجور کسی نے مکہ داروٹی کا جس کے پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لا کر ڈال دیا بہت ہی تھوڑا سا ذخیرہ جمع ہوا۔ پھر آپ نے اس پر دعا فرمائی اور فرمایا بھرو اپنے برتن پھر جعفر رضی اللہ عنہ سے اپنے تمام برتن جان کے پاس تھے بھرنے اور خوب کھایا اور پھر بھی کھانا بچ رہا۔ شارحین لکھتے ہیں کہ اسوقت لشکر میں ایک لاکھ آدمی موجود تھے

پس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی اس بات پر شہادت تھے کہ سامنے رکھے ہوئے کھانے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے وہ دعا مانگی جس کی آپ کو ضرورت تھی صاحب حاجت وہ دعا کرتا ہو جو اس کو منظور ہے دعا ہونے میں دونوں برابر ہیں کیونکہ دعا کے معنی شرع میں السؤال من اللہ الکریم یعنی خدا سے بزرگ سے کسی چیز کا سوال کرنا اور یہ دونوں صورتوں میں موجود ہیں۔ کتاب ابو جندی مٹھنہ ملا علی قاری اور صلی اللہ علیہ وسلم کے روزگار کا بیان الیوم الثالث من وفات ابراہیم بن محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام جاء ابوذر عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند تمیق بستانہ ولبن الناقۃ وخبز الشعیر وضعھا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرا النبی صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الفاتحہ مرۃ وسورۃ الاخلاص ثلاث مرات وقال اللہم صل علی محمد انت لها اهل وهو لها اهل فرج ید ید وصمۃ وجہہ واهل باذران یقسمہا وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثواب ہذا الا طعمتہ لا بنی ابراہیم علیہ السلام یعنی حضرت ابراہیم صاحبزادہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وفات کے تیسرے دن حضرت ابوذر خرم اور اوشنی کا دودھ اور جوگی روٹی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیکر آئے اور حضور انور علیہ السلام کے سامنے رکھ دیا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس پر سورۃ فاتحہ ایک بار اور سورۃ اخلاص تین بار پڑھا اور اللہم صل علی محمد انت لها اهل وهو لها اهل فرمایا اہل اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور چہرہ پر مسح کیا اور حضرت ابوذر کو فرمایا کہ اس کو تقسیم کر دو اور یہ فرمایا کہ اے اللہ اس کھانے کا ثواب ہمارے بیٹے ابراہیم کو پہنچے۔ غرضیکہ احادیث فعلیہ اور قولیہ سے دعا مانگنا بھنوط عام ثابت ہوا اہل انصاف کو چاہیے کہ سخن پروردی کو چھوڑ کر ان دلائل پر خوب تأمل فرمایاں اور اتباع حق کریں ورنہ ایسا تو کریں کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو صلوات نہ ملنا تیں مرا بخیر تو امین نیست بدرمساں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فاضل عزیزیہ صفحہ ۵۷ مطبع محبت بانی دہلی میں فرماتے ہیں ۷۷ طعامیکہ ثواب آل نیاز حضرت اما بین نمایند وہاں فاتحہ و قل درود بخوانند تبرک میشو و خوردن آن بسیار خوب بہت یعنی جس کھانے پر حضرت اما بین رضی اللہ عنہما کا نیاز دیا گیا ہوا اور اس پر فاتحہ و درود و قل پڑھے گئے ہوں تو وہ تبرک ہی اور اس کا کھانا نہایت خوب ہو غرضیکہ اما بین کی نیاز کا کھانا اور اس پر فاتحہ و درود پڑھنا شاہ صاحب متبرک اور بہت خوب بتاتے ہیں۔ یہ وہی نیاز ہے جس کو غلطی سے مولوی ہمایوں کہتے ہیں کہ یہی حضرت کے زمانے کے کفار کا کفر و شرک تھا اور جو کوئی یہ معاملہ کرے وہ ابوہل کے برابر مشرک ہے۔ دوسری جگہ شاہ صاحب فرماتے ہیں اگر علیہ و شیرینج برائے فاتحہ بزرگے بقصد ایصال و ثواب بروج ایشال پختہ بخورند جائز است مضائقہ نیست، لافاوی عزیزیہ صفحہ ۴۱، یعنی اگر علیہ اور دودھ چاول کسی بزرگ کی فاتحہ کے لئے ان کی روح کے ایصال ثواب کے علاوہ سے بچا کر کہلائیں کچھ مضائقہ نہیں جائز ہے۔ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب زبدۃ النصاب کے صفحہ ۳۲ میں انکا فتویٰ ہے سائل نے سوال کیا تھا کہ علیہ و شیرینج و غیرہ پر ولی اللہ کا نیاز دینا درست ہی یا نہیں؟ اس کے جواب میں شاہ صاحب نے یہ لکھا اگر علیہ و شیرینج بنا بر فاتحہ بزرگے بقصد ایصال ثواب بروج ایشال نہ پختہ بخورند مضائقہ نیست و طعمہ مندر اللہ اغنیار خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگے داہ مشد پس اغنیار ہم خوردن جائز است یعنی اگر علیہ اور کھیسر

اس لئے پکائیں کہ سپر سیکا فاتحہ دیکر اس کا ثواب ان کی روح کو بخشیں اور لوگوں کو کھلائیں تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور نذر کا کھانا امیروں کو حلال نہیں ہاں اگر کسی بزرگ کے نام سے فاتحہ دیا گیا ہو تو اس کا کھانا امیروں کے لئے بھی جائز ہے یہی شاہ صاحب موصوف اپنی کتاب آنتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں فاتحہ کا حکم دیتے ہیں۔

عبارت یہ ہے پس وہ مرتبہ درود خواندہ ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند و حاجت از خدا لئے تعالیٰ سوال نمایند الی آخر یہ پس دس مرتبہ درود شریف پڑھ کر ختم تمام کریں اور کسی قدر شیرینی پر فاتحہ تمام خواجگان چشت کی پڑھیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کریں۔ مولانا عبداللہ گجراتی جو بہت بڑے عالم صالح متقی اور شاہ عبداللہ محمّد دہلوی کے ہمعصر تھے اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تخصیصات در اوضاع و تراکیب ماکولات و تعینات و مقررات و بقات و نیاز ہائے بزرگان از رسوم صالحہ ہست یعنی فاتحہ و نیاز بزرگان دین میں مقامات کی تخصیص اور خاص خاص آیات و سورتوں کی تعین اور مختلف قسم کوکھانوں کی ترکیب خاصیت کے ساتھ اچھی رسم و نیز فاتحہ و صدقہ و نذر نیاز کے متعلق شاہ عبدالعزیز محمّد دہلوی تحفۃ الثنا عشریہ میں فرماتے ہیں کہ حضرت امیر و ذریعہ طاہرہ اور تمام امت بر مثال مریدان و مرشدان می پرستند و امور کو بنسبتہ را بایشان وابستہ می دانند و فاتحہ و درود و نذر بنام ایشان رائج و معمول گردیدہ چنانچہ اولیاء اللہ تعالیٰ ہمیں معاملہ ہست۔ یعنی حضرت مولانا علی اور ان کی اولاد کو ساری امت مریدوں پیروں کی طرح پوجتی ہے اور کارخانہ دنیا کا انہیں سے وابستہ جانتی ہے اور فاتحہ اور صدقات اور درود و منّت ان کے نام رائج و معمول ہو گئی چنانچہ تمام اولیاء اللہ سے یہی معاملہ ہے۔ اب ایک عبارت مولوی اسماعیل کی بھی تو ملاحظہ فرمائیے جو صراط مستقیم میں لکھی ہے ”نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باموات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل“ صراط مستقیم مطبع ضیائی صفحہ ۷۲، یعنی نہ سمجھ کہ مردوں کو کھانا کھلانے اور فاتحہ خوانی کے ذریعہ سے نفع پہنچانا اچھا نہیں ہو کیونکہ یہ معنی بہتر و افضل ہیں اب تو اسماعیلی فاتحہ کے لئے بیکار جنگ نہ کریں گے ان کے امام نے بھی بہتر و افضل مان لیا۔

اور اسی صفحہ میں طعام اور قرأت کے اجتماع کو بہتر کہا حیث قال ”ہر گاہ ایصال نفع بہیت منظور دارد و موقوف بر اطعام نہ گذارد اگر میت را بشد بہتر است والا صرف ثواب سورۃ فاتحہ و اخلاص بہت ترین ثواب ہست“ دوسری جگہ اسی کتاب کے صفحہ ۷۳ میں لکھتے ہیں ”پس در خوبی اس قدر امر از امور مرسومہ فاتحہ ہا و اعراس و نذر و نیاز باموات شک و شبہ نیست“ یہاں توصفات نذر و نیاز باموات کا ذکر ہے جس کو تقویۃ الایمان میں مشرک بتایا ہے اور اس کے کرنے والے کو ابوہل کے برابر مشرک ٹھیرایا ہے یہاں مولوی اسماعیل عرس کی خوبی میں شک و شبہ نہیں بتاتے تو فرمائیے اپنے حکم سے مومن رہے یا مشرک اور مشرک ہوئے تو فقط ابوہل کے برابر یا فرعون و ہامان کے برابر کیونکہ فقط نذر و نیاز کرنے سے ابوہل کے برابر مشرک بتا چکے اور یہاں نذر و نیاز کی ترغیب دے رہے ہیں اور اس کو خوب بتا رہے ہیں اور خوبی میں شک و شبہ لانے سے منع کر رہے ہیں تو تقویۃ الایمان کے لحاظ سے ابوہل سے کئی درجہ اور بڑھ گئے ابھی کیا ہو صراط مستقیم صفحہ ۱۲۲ مطبع ضیائی کی فصل دوم میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید احمد صاحب کے لکھتے ہیں ”اول طالب را باید کہ

با وضو و روزانہ بطور نماز پیشینہ و فاتحہ بنام اکابر این طریق یعنی حضرت خواجہ معین الدین سنجر و حضرت خواجہ
 قطب الدین بخت یار کا کی وغیرہا خواندہ التجا بجناب حضرت ایرد پاک بتوسط اس بزرگان نماید و بہ نیاز تمام وزاری
 بسیار از بس یار و عاتے کشود کار خود کردہ ذکر و دضری شروع نماید یعنی پہلے طالب کو چاہیے کہ با وضو و روزانہ نماز
 کی طرح پریشیے اور اس طریقہ کے اکابر یعنی حضرت خواجہ معین الدین سنجر و حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کا کی
 وغیرہا کے نام کی فاتحہ پڑھ کر درگاہ الہی میں ان بزرگوں کے وسیلہ سے التجا کرے اور انتہائی عجز و نیاز اور کمال
 تضرع و زاری کے ساتھ اپنی حل مشکل کی دعا کر کے ذکر و دضری شروع کرے غرضیکہ مکان پاک میں رو قبلہ
 ہو کر فاتحہ پڑھنا آداب کے ساتھ امام الطائفہ کے کلام سے ثابت ہو گیا اتنے ہی پرکتفا نہیں بلکہ یہ بھی تصریح کیا جوفو
 و روزانہ نماز کے طریقہ پریشیے ہی کو تقویۃ الایمان میں ذیل شرک لکھا ہے تقویۃ الایمان صفحہ ۴۴ میں لکھتے ہیں کہ
 آداب سے کھڑے ہونا اور اس کو پکارنا اور اس کا نام چننا انہیں کاموں میں سے ہے کہ اللہ صاحب نے خاص اپنی
 تعظیم کے لئے ٹھہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ کرنا شرک ہی جہاں ادب سے کھڑے ہونا شرک ہو و ہاں با ادب و روزانہ
 اور وہ بھی نماز کی طرح بیٹھنا کس طرح شرک نہوگا۔ جامع الاوراد میں عامہ مسلمین کی فاتحہ کے متعلق ہے ۷۷ اگر طعم
 فاتحہ کردہ بفقرا و دہالبستہ ثواب میرسد یعنی اگر کوئی کھانے پر فاتحہ دیکر فقرا و مساکین کو تقسیم کر دے تو اس کا
 ثواب میت کو پہنچتا ہے اور اسی جامع الاوراد میں فاتحہ کی ترکیب یہ لکھی ہے ۷۷ چوں قرآن ختم کند اول پنج آیت خواندہ
 دست برائے فاتحہ بمدار و ثواب ختم بار و لہر کہنہ و ہد بطیفیل حضرت بخش طرہ تریہ کہ خود امام الطائفہ مسیاں
 اسماعیل بن ہوسی اپنی تقریر ذیحہ میں و ہاسیہ کو ذبح کر گئے لکھتے ہیں ۷۷ اگر شخص بڑے راخانہ پر و رکند تا گوشت او
 خوب شود و اور ذبح کردہ و پختہ فاتحہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندہ بخوراند خللے نیست الحاصل
 حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ علی حسن زید صاحب و دیگر علمائے عبارات سے شیعہ بنی اور کھانے پر
 فاتحہ پڑھنا بخوبی ثابت ہو گیا ہے۔ رہا فاتحہ اٹھا کر دعا کرنا قویہ امر فی نفسہ ثابت ہے۔ حدیث میں دعا کے لئے فاتحہ
 اٹھانا آیا ہے اور علماء نے اسے آداب دعا سے قرار دیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ ستلوا
 فاستلوا ببطون الکفکر ولا تستلوا بظہودھا۔ جب خدا سے سوال کرو تو پھیلویوں کے پیٹ کو اوپر کر کے
 سوال کرو پشت دست کو اوپر کر کے سوال نہ کرو رواہ ابوداؤد عن مالک بن بشار رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ دوسری
 حدیث ابوداؤد کی ابن عباس سے یہ ہے سلوا اللہ ببطون الکفکر فاذا فرغتم قاموا ابھاء و جھکوا
 اس میں انما مضمون زیادہ فرمایا کہ فارغ ہو کر سونہہ پر ہاتھ پھیر لو۔ ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع ید ید فی الدعاء لم یطعمھا حتی یسبحھا
 و یھجھ دعائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے تو جب تک موعظہ پر نہ پھیر لیتے نیچے نہ کرتے۔ ترمذی و
 ابوداؤد و بیہقی کی روایت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان
 ربکم کبر لیحییٰ یتیمی من عبدہ اذا رفع ید ید الیہ ان یردھا صغیرا بیشک تمہارا رب حیا و کرم والا ہی
 جب کوئی بندہ اسکی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو غالی واپس کرنے سے حیا فرماتا ہے۔ بہیقی النس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع ید ید فی الدعاء حتی یرى بياض الطمیع رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم دعا میں اتنا ہاتھ اٹھاتے (یعنی احیائاً) کہ نعل مبارک کی سپیدی دکھائی دیتی اور سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کان لیجھل اصبعین جذا منکبید وید عوارع کرتے وقت حضور دو انگلیوں کو شانوں کے مقابل کر لیتے تھے اور سائب بن یزید سے راوی وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان النبی کان اذا دعا فرح ید یدہ ومسح وجهہ بید یدہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے وقت ہاتھ اٹھاتے تو دونوں ہاتھ چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی وہ فرماتے ہیں المسألة ان ترضع ید یک حد ومنکبیک یعنی سوال کہتے اس کو میں ہاتھ کو مونڈ ہے کے مقابل یا قرب انکے اٹھائے جامع الصغیر میں جلال الدین سیوطی نے ایک حدیث نقل کی (حدیث) انہ کان اذا دعا جعل بطن کعبہ الی وجہہ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تو ہاتھ اٹھانے میں پھیلی ہاتھ کی اپنے چہرہ مبارک کی طرف کرتے تھے اور آپ کا حکم بھی یہی تھا کہ جب تم دعا کرو تو ہاتھ اٹھا کر پھیلی پھیل کر دعا کرو پس جبکہ دعائیں ہاتھ اٹھانا حضور کا فعل ہے اور اس طرح دعا کرنے میں امید حاجت ہے کہ اللہ اس طرح دعا کرے البیو خالی ہاتھ پھیرنے سے حیا فرماتا ہو تو ایصال ثواب کے وقت جو دعائی جائے گی اُسے بھی ہاتھ اٹھا کر کریں اور یہ کہیں کہ الہی اس کا ثواب فلاں وفلاں اور جمیع مؤمنین ومومنات کو پہنچا دے مگر جو ایصال ثواب نہیں کرنا چاہتے وہ شاید اس وجہ سے ہاتھ اٹھانے کو منع کرتے ہوں گے کہ کہیں دعائے قبول نہ ہو جائے اور ثواب پہنچ جائے کہ انہیں یہ کب منظور ہے ایسا ہوتا تو ایچ پیج سے اسے ناجائز کیوں کہتے یونہیں کھانا سامنے رکھنا ممانعت کی وجہ نہیں ہو سکتی اگر یہ کوئی ناجائز امر ہوتا تو کھانے کے وقت سامنے کیوں رکھا جاتا مگر یہ تو وہ کہہ سکتا ہے کہ دامنہ باتیں پیچھے رکھ کر ایصال کرنا ہوا ورجو مطلق ایصال ثواب کرتا بھی نہ تو سوا اس کے کیا کہا جاسکتا ہے کہ ایصال ثواب سے روکنے کا یہ ایک حیلہ ہے۔ اور بلا دلیل شمشہری ایسی مہمل باتیں قایل سماعت نہیں غرض کہ احادیث فعلیہ وقولیہ ہر طرح سے رفع یدین عند الدعاء اور دعا مانگنا۔ حضور طعام ثابت ہوا اگر کوئی معترض یہ کہے کہ عبادت بنی مثلاً قرات قرآن اور عبادت مالی مثلاً صدقہ کا الگ کرنا جائز ہے لیکن دونوں کا جمع کرنا جائز نہیں تو ہم کہیں گے کہ جب صدقہ اور قرآن قرآن دونوں چیزوں کا ثواب جدا جدا پہنچ سکتا ہے جیسا کہ احادیث اور کتب معتبرہ فقہ سے ثابت ہے عبارات پہلے گزر چکی ہیں تو اگر یہ دونوں کا ایک وقت میں کئے جائیں تو ناجوازی کی کیا وجہ ہے کیا اس وقت قرآن پڑھنا ناجائز ہے یا صدقہ دینا ناجائز ہے اور جب دونوں جائز تو ایک ساتھ بھی جائز اگر عبادت مالی اور بنی کے جمع کرنے میں کوئی آیت یا حدیث ممانعت میں آئی نہ تو منع کرو ورنہ تم کو سکوت چاہئے حالانکہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ کوئی حدیث یا آیت ممانعت جمیع بین العبادتین میں نہیں آئی اگر آئی ہو پیش کر دھا تو ابرہا نکم ان کذتم صادقین۔

امام حجت الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی در احیاء علوم فرمایند: اذا لم یجزم الا احاد فمن ابن یحرم المجرور وہم والست ان افرا والمباحات اذا جمعت کان ذلک المجرور مباحاً کتاب التجنس والمزید مؤلفہ امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ میں جو روای ان علیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ لصدان بخاتم وهو فی الركوع فمدحہ اللہ تعالیٰ بقوله یوتون الزکوۃ

دھم داکھوت یہ روایت تفسیر معالم و مدارک و بیضاوی و رازی وغیرہ میں بھی وارد ہے لکھتے ہیں کہ ظہر کے وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جب اس کو کچھ نہ ملا اس نے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر کہا کہ اے اللہ تو گواہ رہتے کہ میں نے مسجد نبوی میں سوال کیا اور کچھ بھی کسی نے نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حالت رکوع میں تھے آپ نے اپنے داہنے ہاتھ کی انگلی خضر حبیبیں الگوٹھی تھی ہاتھ کی طرف کر دی اُس نے آگے بڑھ کر انگوٹھی انگشت علی کرم اللہ وجہہ سے نکال لی انتہی۔ اب دیکھتے صدقہ ایک عبادت مالی ہو اور نماز عبادت بدنی اور اللہ جل شانہ نے اس جمع بین العبادتین کرنے پر سورہ مائدہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوالبہرکات نسفی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرماتے ہیں کہ یہاں شان نزول فعل ایک کا ہے پھر صیغہ جمع کیوں فرمایا جواب دیکھ اس میں رغبت دلائی سب آدمیوں کو کہ یہ ثواب کچھ ایک کے لئے نہیں جو کوئی اس طرح کرے گا ان سب کو ایسا ہی ثواب ملے گا اور لکھا مدارک میں واکلا یتہ تدل علی جواز الصدقات فی الصلوۃ یعنی آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ دینا نماز میں جائز ہے بناءً علیہ جمع کر دینا عبادت بدنی و مالی کا نص کتاب اللہ سے جائز بلکہ قابل مدح و ثنا معلوم ہوا۔ و آرمی محدث نے کتاب الاضاحی میں روایت کی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو میٹھے قربانی کئے جب ان کو ذبح کئے گئے قبلہ رو لٹا یا نب آپ نے یوں پڑا ائی و بھجت و بھی للذی فطر السموات و الارض حنیفاً و انا من المشرکین ان صلاتی و نسکی و حیای و مما تى لله رب العالمین کا شریک لہ و بذلک امرت و انا اول المسلمین اللہم ان هذا منك و لك عن محمد و ائمہ رضی اللہ عنہم و کبر و ذہب یعنی اول حضرت نے دوا میں پڑیں پھر فرمایا یا اللہ یہ قربانی تیرے فضل و کرم سے ہے اور تیری ہی رضامندی کے لئے ہو محمد و اس کی امت کی طرف سے پھر اپنے بسم اللہ و اللہ اکبر فرما کر ان کو ذبح کیا اور سلم کی حدیث میں دعا مانگنا ایک دوسرے موقع قربانی میں اس طرح بھی آیا ہے اللہم تقبل من محمد و آل محمد و من ائمتہ محمد اس کو غور سے دیکھتے یہ کیا ہے وہی عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے اور ظاہر ہے کہ دو قسم کی عبادت کرنے والے ایک قسم کی عبادت کرنے والے سے فضل ہوں گے اور کیونکر منع ہو جمع بین العبادتین حق سبحانہ فرماتا ہے فاستبقوا الخیرات یعنی سبقت چاہو نیکیوں اور تفسیر روح البیان میں ہے والمراد بجمع النواع الخیر اور ایسا ہی تفسیر عزیزی میں ہے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی عبادت و خیرات بدنی و مالی جس کسی سے جس قدر ہو سکے سب مامور بہا ہیں شرعاً ۔

مغالطہ

بعض متکبرین ایصال ثواب عدم جواز کی یہ علت بیان کرتے ہیں کہ یہ نذر نیازیں بایں ہیئت کذاتی قرون ثلاثہ میں پائی نہیں گئیں اور جن کا حدوث بعد قرون ثلاثہ کے ہو وہ بدعت ہو اور واجب ترک کرنا اس کا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ ایصال ثواب ایک مفہوم کلی نوعی یا جنسی کہنا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر ایک بزرگ پایا جاتا ہے اس میں ذرا تغیر و تبدل نہیں اور طریق ایصال ثواب جس کو ہیئت کذاتی کیسا تھے تعبیر کیا گیا ہے یہ اس کے انفس و وہیں اور افراد و اشخاص کے متجدد و ایک ساتھ ہونا و تقبیلہ محالات ہے

پس قرونِ ثلثہ میں جو صورتیں ثوابِ رسائی کی تھیں باعتبار اپنے تعین اور شخص کے وہ افراد ہیں اور بعد قرونِ ثلثہ جو ذریعہ ثوابِ رسائی کے ہیں باعتبار اپنے تعین اور شخص کے انکے معانرو و سرے افراد ہیں پس مسئلہ کا یہ کہنا کہ یہ نذر نیازیں بایں ہیئت کذائی قرونِ ثلثہ میں نہ تھیں اور جن کا حدوث بعد قرونِ ثلثہ کے ہو وہ بدعت واجب شرک ہے یہ حقیقہ لوگوں کو پہکانا اور دہوکہ دیکر اس کا تفسیر سے ان کو باز رکھنا اور اپنے کو مناع الخیر قرار دینا ہے اور آپ کو معلوم ہے کہ ان نذر نیازوں اور فائزہ کے کرنے کا طریقہ کیا ہے جن عالم جاہل عوام خاص سے پوچھتے سو یہی کہیں گے کہ بروقت نیاز کے یہ کہتے ہیں کہ خداوند اس ماحضر کا ثواب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا شہداء کربلا یا فلاں بزرگ یا عزیز کو پہنچا اس بیان سے یہ ظاہر ہے کہ نیاز دینے والا ماحضر کا ثواب پہنچاتا ہے نہ کہ نفس ماحضر کو اور ثواب کا پہنچانا اس بات پر موقوف ہو کہ یہ ماحضر اول خدا کی نذر کی جاتی ہو اور اس کے صلہ میں خدا کی طرف سے جو اس کو ثواب ملتا ہو اسکی نسبت خدا سے یہ درخواست ہوتی ہے کہ خداوند انش کھلمہ میں جو تو نے مجھ کو ثواب عطا کیا ہے تو یہ ثواب میری طرف سے فلاں شخص کو پہنچا پس وہ شئی جو خدا کی نذر کی گئی اور صرف اس کا ثواب کسی بزرگ یا عزیز کو پہنچا یا گیا وہ شئی منذر خدا کی طرح حرام ہوگی ان نذر و منذر خدا کو حرام کہتے تو جتنی قربانیاں جو خدا کی نذر کی جاتی ہیں وہ سب حرام ہوئیں مگر جتنے حرام کہنے والے ہیں اس کو ٹری رغبت سے کھاتے ہیں کسی کی زبان سے یہ نہیں نکلتا کہ ہم حرام کھا رہے ہیں الحاصل یہ نذر نیازین جو خدا کے واسطے ہوتی ہیں اور ان کا ثواب بزرگوں اور عزیزوں کو پہنچا کر ان کی روح کو خوش کیا جاتا ہے اور اللہ کی طرف سے ان پر نزول رحمت کا ہوتا ہے پس یہ ثواب رسائی جس کا ثبوت شرعی حدیثوں سے ہے اس کو آپ شرک و بدعت کہہ کے لوگوں کو نفرت دلاتے ہیں اور اس کا رنجیر کو بند کرنا چاہتے ہیں جن کو ثواب پہنچایا جاتا ہے ان کو ثواب سے محروم کرتے ہیں اس نواب کے پہنچانے سے رو صیں خوش ہوتی تھیں ان پر نزول رحمت کا ہوتا تھا ثواب پہنچانے والا سختی ثواب کا ہوتا تھا اس جہلہ سے غرابہ مساکین کا پیٹ بھرتا تھا ان سب کی آپ نے ریڑ مار دی قیامت کے دن یہ سب آپ کا دامن پکڑ کر ہر ایک خدا کے سامنے فریادی ہونگے ہر وقت آپ کی کیا گت ہوگی

مزارات پر جمع ہو کر قرآن خوانی کا بیان

ملا علی قاری علامہ جلال الدین سیوطی قاضی شہار اللہ پانی پتی رحمہم اللہ سب لکھتے ہیں دوی عن سفیان قال کان الانصار اذا مات لهم المہیت اختلفوا الی قبره ویقرؤن القرآن حضرت سفیان سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ انصار کا دستور تھا جب ان کے خویش و اقارب میں سے کسی کا انتقال ہوتا تو وہ اسکی قبر پر جاتے اور قرآن پڑھتے تھے علامہ عینی شرح ہدایہ کے باب الحج عن الغیر میں لکھتے ہیں ان المسلمین یجتمعون فی کل عصر و زمان ویقرؤن القرآن و یدعون ثوابہم لموتائہم و علی ہذا اھل الصلاہ والدیانہ من کل مذہب من الممالکیۃ و الشافعیۃ و غیرہم ولا ینکرو ذلک منکر و کان اجماعاً اس سے صریح ہے کہ ہر زمانہ میں مسلمان جمع ہو کر قرآن شریف پڑھ کر اس کا ثواب اپنے موتی کو

بخشتے ہیں اس پر کل مذاہب کا اتفاق ہے اس کا کوئی انکار نہیں کرتا اور اس قسم کی ثواب رسانی پر سب کا اجماع ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے قراءۃ القرآن عند القبور عند محمد رحمہ اللہ کا تکرار و مشائخنا رحمہم اللہ اخذوا بقولہ وھل ینتفع والمختار انہ ینتفع کذا فی المضمحلات یعنی قرآن پڑھنا قبروں پر امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے اسی کے قول کو لیا ہے اور مروہ نفع پاتا ہے قرآن خوانی سے یا نہیں مختار یہ ہے کہ نفع پہنچتا ہے اور منسوخ القدر میں ہے واختلف فی اجلاس القارئین لبقراءۃ عند القبر والمختار عدم الکراہۃ اور منسوخ القدر میں ہے کہ علماء کا اختلاف ہے قاریوں کے بٹھلانے میں تاکہ قرآن پڑھیں قبر پر مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں تمام ہوا کلام منسوخ القدر فتاویٰ عالمگیریہ میں جوہرہ نیرہ سے نقل کیا ہے ویستحب اذا دفن المیت ان یجلسوا ساعة عند القبر بعد الاغترار بقدرہ ایخیر جزور و یفسر لہا ینلون القرآن و یدعون المیت اور مختار میں ہے ویستحب جلوس ساعة بعد دفنہ لدعاء و قراءۃ بقدرہ و ایخیر الجزور و یفرق لہم سخی و نون عبارتوں کے یہ ہوتے کہ مستحب ہے بعد دفن میت اس قدر بیٹھنا کہ اونٹ نچ ہو کر اس کا گوشت تقسیم ہو جاوے پڑھتے رہیں قرآن اور دعا کریں میت کے لئے انتہی اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے رد المحتار میں اور نقل کی اسپر دو حدیثیں ایک سنن ابی داؤد سے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ جب فارغ ہوتے دفن میت سے ٹھرتے اسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثوابت قدم رکھے جواب دہی میں کیونکہ اب اس سے منکر نکیر کا سوال ہوگا۔

دوسری حدیث فقہ شامی نے نقل کی ہے جو فصل سوم باب دفن المیت مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ مسلم موجود ہے جس کا خلاصہ یہ ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جانکنی کے وقت اپنے بیٹے کو وصیت کی تھی کہ جب میں مر جاؤں میرے جنازہ کے ساتھ نہ آگ لیجا نا نہ کسی رونے والی کو لیجا نا اور جب مجھ کو دفن کر چکو پھر مجھ پر مٹی ڈالکر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھیرے رہنا جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاوے تاکہ مجھ کو نہ تھاری وجہ سے تسلی رہے اور میں جان لوں کہ میرے خدا کے بھیجے ہوئے فرشتوں سے میں کس طرح بچتا ہوں اسی بنا پر فقہا تحریر فرماتے ہیں کہ قبر کے اندر آگ کی پکی ہوئی چیز جیسے کچنہ اینٹ یا پتھر برتن یا چونہ یا قلعی استعمال میں نہ لایا جاوے نہ جنازہ کے ساتھ آگ یا حتمہ لیجا دیں جو لوگ قرآن خوانی کو منع کرتے ہیں دو ایک علماء کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اور اس کو نہایت مستحکم جانکر اپنی کتابوں میں دہج کرتے ہیں پہلی سند مانعین کی یہ ہے کہ شیخ شرح سفر السعادت میں کہتے ہیں کہ عادت نبویؐ یہ تھی کہ میت جمع شود و قرآن خوانند و خستہات خوانند نہ بر سر گور و نہ غیر آں و ایں مجموعہ بدعت است یعنی عادت نبویؐ نہیں تھی کہ میت کے لئے غیر وقت نماز میں جمع ہوں اور سرگن پڑیں اور تم کمریں نہ قبر پر پڑو کہ میں اور یہ سب بدعت اور مکروہ ہے یہ مانعین کی خیانت ہے آدھی عبارت نقل کر دی اور آدھی چھوڑ دی شیخ شرح سفر السعادت میں اس عبارت کے بعد فرماتے ہیں شیخ ابن ہمام در شرح ہدایہ گفتہ کہ اختلاف کردہ اندر نشان قاریان تا بخوانند نزد قبر و مختار عدم کراہت است در شرح سفر السعادت صفحہ ۳۵۲ یعنی قرآن خوانی کے لئے قاریوں کو قبر کے پاس بٹھانے میں اختلاف ہے اور مختار عدم کراہت ہے جواب کہاں گئی وہ کراہت آدھی عبارت نقل کی اور آدھی چھوڑ دی دین میں یہ خیانت اور چھوڑی گئی وہ نہیں

مذہب صحیح اور رائج کا بیان تھا ایسی قطع و بریکر و تو جو چاہو کتابوں کی طرف نسبت کر کے چاہوں کو دہو کہ دیکھتے ہو نیز یہی شیخ اشعۃ اللمعات صفحہ ۱۰۰ میں فرماتے ہیں: "و مختار السنۃ کہ خواندن قرآن بر سر قبر مکروہ نیست خلافاً لبعض کذا قال شیخ الابن الہام یعنی مختار مذہب یہ ہے کہ قرآن کا پڑھنا قبر پر مکروہ نہیں ہے بخلاف بعض کے ایسا ہی ابن ہمام نے فرمایا اور مولوی یحییٰ صاحب نے مائتہ مسائل کے جواب سوال ہفتاد و سوم میں لکھا ہے: "حافظاں را برائے قراءۃ قرآن نشانزدن نزد قبر در این مسئلہ علماء را اختلاف است مختار ہمیں است کہ جائز است بشرطیکہ باواز بلند جمع شد و قرات نہ کنند یعنی حافظوں کو قرآن خوانی کے لئے قبور کے پاس بٹھانا مختلف فیہ ہو لیکن مختار یہی ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ باواز بلند جمع ہو کر نہ پڑھیں پس اگرچہ صاحب سفر السعادت نے مستدل کے نزدیک قرآن خوانی کو مکروہ و بدعت لکھا ہے لیکن کلام امام محمد و احمد بن حنبل اور کتب فتاویٰ اور مولوی یحییٰ صاحب بخوبی ثابت ہو گیا کہ قبر پر قرآن پڑھنا مکروہ نہیں ہے جمع ہو کر نہ علیحدہ علیحدہ اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم نہ کرنے سے منع اور کراہت لازم نہیں آتی اسلئے کہ آپ بہت افکار جہاد وغیرہ اور اصلاح امت اور تعلیم نو آموز مسلمانوں میں مصروف رہتے تھے اسقدر فرصت کہاں پاتے اور یہ بھی ہے کہ آپ کی ایک دعا اور صرف نماز جنازہ پڑھ دینا ہمارے ختمات قرآن اور اجتماع اذکار سے نہایت افضل اور اکمل ہوتا تھا اور بعد آپ کے انصار نے امتوا پر قرآن پڑھنا مشروع کر دیا اور انکے بعد تمام امت میں رائج ہو گیا۔ دوسری سند مانعین کی یہ ہے کہ وہ اپنے رسائل میں نصاب الاصحاب کی عبارت نقل کرتے ہیں: "ان ختم القرآن جہراً و سراً فی الفارسیۃ سید پارہ خواندن مکروہ انتہی" جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے اندر قرات امام کی سننا اور اسوقت چپ ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے لیکن اگر خارج نماز کے کسی مقام پر قرآن پڑھا جاتا ہو اسکی استماع میں اور سامعین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہے بعضہ ہمیں بھی فرض کہتے ہیں اور بعضہ مستحب جو علماء مستحب کہتے ہیں ان کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں کہ لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں بلند آواز سے اور جو فرض کہتے ہیں ان کے نزدیک جائز نہیں فتاویٰ قنیہ میں ہے: "یکوہ للقوم ان یقرؤا القرآن جملةً لتضمنہا ترک الکاستماع و کلا نصبات المامور بھا کذا فی فتاویٰ ابی الفضل الکرمانی و قبلہ لا بأس بہ کذا روی عن عین الاثرۃ الکرباسی وعن نجم الاثرۃ الحکیمی یہ دونوں روایتیں جواز و عدم جواز کی جلی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت کی ہیں ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ جو لوگ علماء و سلف میں منع کرتے ہیں انہوں نے یہ دلیل قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا ہو اسلئے منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب پکار کر پڑھیں گے تو قرآن شریف کا سننا جو فرض ہے وہ ترک ہو گا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جن عاملوں نے منع کیا انہوں نے جہر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ صاحب نصاب الاصحاب کی عبارت میں جس کو مانعین سند لاتے ہیں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع کرتے ہیں صاحب خزانۃ الروایات نے کتاب مفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدین عبارت: "در سید پارہ خواندن اختلاف است اگر خواند چنان خواند کہ یکدیگر نشنوند اور مولوی یحییٰ صاحب کی عبارت گزر چکی ہے خلاصہ یہ ہے کہ جمع ہو کر آہستہ اگر قرآن پڑھیں خواہ قبر پر خواہ غیر پر کیسی کے نزدیک منع نہیں دیکھو جمع ہو کر

پڑھنا قرآن کا صحیح حدیث میں وارد ہے مسلم نے روایت کیا ہے کہ جس گھر میں لوگ اسلئے جمع ہوں کہ تلاوت کریں کلام اللہ کی اور پڑھیں آپس میں اُترتا ہے ان کے دلوں میں آرام و قرار و طمانیت اور سب طرف سے لے لیتی ہے ان کو رحمت اور گرد اگر دان کے پہرتے ہیں فرشتے دیکھو یہ کس قدر فضیلت عظمیٰ ہے علامہ بری قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ تذکرہ الموفی صفحہ ۳۶ میں فرماتے ہیں حافظ شمس الدین ابن عبد الوہاب گفتہ از قدیم در ہر شہر مسلمانان جمع می شوند و برائے اموات قرآن میخوانند پس اجتماع شدہ و خلال از شعبی روایت کردہ بودند کہ انصار وقتیکہ کسے می مردانہا بسوئے قبر اومی رفتند و برائے او قرآن می خوانند ترجمہ۔ حافظ شمس الدین ابن عبد الوہاب نے کہا کہ قدیم سے ہر شہر میں مسلمان جمع ہوتے ہیں اور اموات کے لئے قرآن شریف پڑھتے ہیں پس اس پر اجتماع ہو گیا اور خلال نے شعبی سے روایت کی کہ انصار میں سے جب کوئی آدمی مر جاتا تھا تو وہاں کی قبر کی طرف جاتے تھے اور اس کے لئے قرآن شریف پڑھتے تھے یہ ہیں وہ قاضی صاحب جنہیں بعض نے منکرین میں سے سہیقی وقت کہا ہے ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ مزار پر جمع ہو کر قرآن پڑھنا جائز ہے اور مذہب مختاریہی ہے ۔

فاتحہ مرحۃ سوم جہلم ربی عرس وغیرہ کا بیان

شرح برنخ وغیرہ میں ہے اخرج النس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيلة الاولي عبيرة على المييت فتصدقوا عنه وينبغي ان يواظب على الصدقة للمييت سبعة ايام وقيل اربعون روایت ہے انس بن مالک سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلی رات سخت ہے میت پر پس خیرات کرو واسطے اسکے اور چاہئے کہ سات دن تک ہمیشہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے اور بعضوں نے کہا کہ چالیس دن تک اس لئے کہ ان دنوں میں میت کا میلان اپنے گھر کی طرف ہوتا ہے فتاویٰ غائب میں ہے ويستحب ان يتصدق عن المييت الى ثلثة ايام وان زاد عليه فهو افضل یعنی مستحب ہے کہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے تین دن اور بعضوں نے لکھا ہے سات دن تک اور بعضوں نے چالیس دن تک یہ روایتیں خزانة الروایا اور شرح برنخ وغیرہ میں ہیں اور شاہ عبد العزیز صاحب نے بھی لکھا ہے تفسیر غزیری میں کہ موت کے بعد اپنے ابنائے حبس کی طرف لگاؤ باقی رہتا ہے نرندوں کی مدد مردوں کو خوب پہنچتی ہے اور وہ اُمیدوار رہتے ہیں صدقات اقربا وغیرہ کے۔ مدارج النبوة میں شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ روز سوم بچانہ اہل عوارقین و دعائے خیر کردن و طعام فرستادن سنت است ازانکہ حضرت رحمۃ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز سوم بچانہ آل جعفر بن ابی طالب تشریف برد و فرزندان جعفر را دلاری نمود و دعائے خیر کرد و اینها را و طعام فرستاد انتہی ترجمہ۔ مدارج النبوة میں ہے کہ تیسرے دن ماتم و اہل کے گھر میں جانا اور دعائے خیر کرنا اور کھانا بھیجنا سنت ہے اس سبب کہ حضرت رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم تیسرے

دل آل جعفر ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تشریف لیگئے اور حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادہ کی ولداری کی اور دعائے خیر خاص ان کے لئے فرمائی اور کھانا بھیجی اس سے یہ ثابت ہوا کہ تہج کے روز اہل بیت کے گھر کھانا بھیجا اور دعائے خیر کرنا سنت ہے تفسیر غزیری میں سورۃ اذا السمار انشقت کی تفسیر میں والقسم اذا السق کے نیچے مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس طرح تحریر فرماتے ہیں مدد زندگان ہر دکان دریں حالت زود میرسد و مردگان منتظر حقوق مدوازیں طرف میباشند و چنان گمان بردند کہ ہنوز زندہ ایم و لہذا در حدیث شریف در احوال قبر وارد است کہ مردہ مسلمان در آنجا می گوید دعویٰ اٹھائی یعنی بگذارد میراتا نماز خوانیم و نیز وارد است کہ مردہ در اہل حالت مانند غریق است کہ انتظار فرما درسی می برد و صدقات و ادعیہ و فاقہ دریں وقت بسیار بکار می آید و ازین سمت کہ طوائف بنی آدم تا یکسال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دریں نوع امداد و کوشش تمام نمایند الی آخرہ (تفسیر نسخ الغریز پارہ ۴ عم سورۃ اذا السمار انشقت) ترجمہ۔ اس حالت میں مردوں کو زندہ کی مدد بہت جلد پہنچتی ہے۔ اور مردے اس طرف سے مدد پہنچنے کے منتظر رہتے ہیں۔ ان کو گمان ہوتا ہے کہ ہم زندہ ہیں۔ اسی لئے حدیث شریف میں احوال قبر میں وارد ہے کہ مسلمان آدمی و ماں (ذکرین سے) کہتا ہے۔ مجھ چھوڑو میں نماز پڑھوں گا اور یہ بھی وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں ڈوبتے کی مثل فرما درسی کا منتظر ہوتا ہے۔ اور صدقے دعائیں فاقہ اس وقت اس کے بہت کام آتی ہیں۔ یہی باعث ہے کہ بنی آدم کے گروہ ایک سال تک اور خاص کہ چالیس روز تک موت کے بعد اس نوع کی امداد کے اندر پوری کوشش کرتے ہیں۔ اس عبارت شاہ صاحب نے تجرید سیرت و سیرت اور چالیسویں اور سہ ماہی اور شمشاہی و برسی سب کا ثبوت کامل نقل کیا۔ جس کا دل چاہے تفسیر غزیری فارسی نکال کر دیکھ لے۔ یہ مضمون مع بعض مضامین زائد انہیں پاویگا۔ ارباب انصاف خیال فرماویں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایام مروجہ کی امداد وغیرہ کے لئے کیا علت صحیح شرعی پیدائی کہ مردہ کا دل ان ایام میں کچھ ادھر ہوتا ہے کچھ ادھر اور زندوں کی مدد ان ایام میں جلدی پہنچتی ہے پھر اس علت صحیحہ پر مشتبہ کیا یہ حکم کہ اس سبب سے یہ بات ہو کہ آدمی اپنے اموات کو ایک برس تک اور خاص کہ ایک چلہ تک مدد کرتے ہیں دیکھیں برس دن تک کی امداد میں یہ برس سب مروجہ اہل اسلام یعنی سوئم دہم چہلم بستم شمشاہی سالینہ سب داخل ہیں پھر شاہ صاحب نے اس رولج اسلام کو رد نہیں کیا بلکہ اسکی تصدیق فرمائی۔ یعنی اپنے مدعا پر اس امر کو دلیل لاتے پس بطور دلیل لانا شاہ صاحب کا اس امر معین مقرر و واجبی کو آوردہ رد کرنا اس کو کسی وجہ سے دلیل صحیح اسپر ہے کہ یہ فعل جو عام طور پر طوائف بنی آدم میں رائج ہے حق اور صحیح ہو۔

دارشان میت کی تعزیت کے واسطے شرع شریف میں تین روز مقرر کئے گئے ہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولا یاس لاهل المصیبة ان یجلسوا فی البیت او فی مسجد ثلاثۃ ایام والناس یا تو نھم و یجزونھم یعنی کچھ مضائقہ نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھنا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک اس میں آدمی آویں گے ان کے پاس اور تسلی اور تشفی دیکھ اہل ماتم کو انتہی۔ تیسرے دن کے معین کرنے میں یہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان ایام میں آمد رفت اہل تعزیت کی رہتی ہے لوگوں کے بلانے اور جمع کرنے میں چنداں مشقت نہوگی اجتماع مومنین سہولت سے ممکن ہوگا اور یہ بھی ہے کہ جو قرب جوار کے مواقع و قصبات میں ان کے اقربا و دوست آشنا رہنے والے ہیں

بعد وصول خبر وہ بھی اکثر شریک امداد فاتحہ و ختم قرآن و کلمہ طیبہ کے ہو جاویں گے پس تعین تیسرے دن کی مہینی اس
 مصلحت پر ہے اور تعین کچھ ہماری مقرر کی ہوئی نہیں بلکہ فتیمہ الایام سے علماء دین اور مفتیان بشرع مبین کی
 قراردی ہوئی ہے جیسا کہ طاعلی قاری اور سیوطی اور علامہ عینی وغیرہم کے کلام سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جمیع مذاہب
 کے علماء و صلحا اہل شہروں میں کل زمانوں میں جمع ہو کر ختم قرآن کرتے رہے ہیں اس پر اجماع امت ہے باقی جو
 پہلے وہ باتیں لوگوں نے نکالی ہیں مثلاً اس میں شادی کے سے تکلف کرنا عمدہ عمدہ و فرشل سمجھانا یہ باتیں عجیب ہیں
 چنانچہ شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام شیخ سفر السعادت میں صاف اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے : اما میں
 اجتماع مخصوص روز سیدوم و از کتاب تکلفات و بجز و صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام انتہی
 نیز اپنے ترجمہ فارسی مشکوٰۃ باب البکار عن المیت میں لکھتے ہیں : باک نیست پوشیدن تاسہ روز در خانہ یا در مسجد
 و آنچہ مردم در این زمان از تکلفات کنند ہمہ بدعت و شیخ و نامشروع است : کلام شیخ سے ثابت ہوا کہ مصیبت زدوں کو
 بیٹھنا گھڑیں یا مسجد میں تین روز تک جائز ہے لیکن نتیجہ کے دن اس مخصوص صورت سے فقط جمع ہونا اور تکلفات
 بجا کرنا اور یتامی کا مال بے وصیت صرف کرنا بدعت اور حرام ہے کیونکہ فناوی عنیزی کے صفحہ ۴۴ میں شاہ صاحب
 فرماتے ہیں : دوم آنکہ بہنیت اجتماعیہ مردمان کثیر مجتمع شوند و ختم کلام اللہ کنند و فاتحہ بر شیرینی و طعام نمودہ تقسیم
 در میان حاضران نمایند : اس معمول در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین نہ بود اگر کسی این طوکر کند باک نیست
 زیرا کہ درین تقسیم نیست بلکہ فائدہ احبار و اموات لاحق میشود : (ترجمہ) قبروں پر سال میں ایک دن معین
 کر کے جانے کی، دوسری صورت یہ ہے کہ بہنیت اجتماعیہ کثیر آدمی جمع ہوں اور ختم کلام اللہ کریں اور شیرینی
 یا کھانے پر فاتحہ دیکر حاضرین میں تقسیم کریں یہ طریقہ زمانہ پیغمبر خدا و زمانہ خلفائے راشدین میں معمول نہیں تھا اگر کوئی
 اس طرح کرے کوئی چیز نہیں اسلئے کہ اس طریقہ میں کوئی بُرائی نہیں بلکہ زندوں اور مردوں کو فائدہ حاصل ہوتا ہے
 شاہ صاحب کے اس جواب سے چند باتیں معلوم ہوئیں (۱) عوس کے لئے دن معین کرنا جائز ہے (۲) قبروں پر
 بہنیت اجتماعیہ آدمیوں کا جمع ہونا جائز ہے (۳) شیرینی یا کھانے پر فاتحہ دینا اور حاضرین میں تقسیم کرنا جائز ہے
 خواہ ان حاضرین میں مالدار بھی ہوں (۴) جو زمانہ رسالت و زمانہ خلفائے راشدین میں معمول نہوا اگر اس میں
 کچھ بُرائی نہ ہو تو جائز ہے شاہ صاحب موصوف ہمیشہ ہر سال اپنے والد کا عوس کیا کرتے تھے ان پر مولوی علی حکیم
 صاحب لٹانی نے یہ اعتراض کیا کہ تم نے عوس کو فرض سمجھ لیا ہے سال بسال کرتے ہو؟ اس کا جواب شاہ صاحب
 مرحوم نے تحریر فرمایا جیسا کہ زبدۃ النصاب کے صفحہ ۲۴ میں مرقوم ہے : کہ ایں طعن مبنی است بر جہل احوال مطعون علیہ
 زیرا کہ غیر از فرائض شرعیہ مقررہ لایحکامس نہ فرض منیداند کہ سے زیارت قبور و متبرک بعتبور صاحبین و تلاوت قرآن
 و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر حق و خوب است بہ اجماع علماء و فقیہین و زوجوس آئنت کہ آں روز مذکور انتقال
 ایشان باشد از دارالعلیٰ بدارالثواب : شاہ صاحب کے کلام سے معلوم ہو گیا کہ فاتحہ بخند طعام و شیرینی رسوم صاحب
 مقررہ صلحا و معمول بہ علما سے ہے حضرت قطب عالم شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوب صدور
 ہشتاد و دوم مکتوبات قدوسی میں جناب مولانا جلال الدین قدس سرہ کو لکھتے ہیں : اعواس پیران پیرانیت پیران
 بہ سماع و صفائی جاری دارند : یعنی پیران طریقت کا عوس ان بزرگوں کی رہش پر سماع اور صفائی کیساتھ جائز ہے

رکھیں صفائی کے نقطہ سے خالی ہونا منکر است ظاہر ہو اور خاندان غزنیہ میں بھی عرس خالی منکر است جاری رہا ہوا جو کوئی خاندان شاہ صاحب میں ہو نیکی باوجود اپنے بزرگوں کا کلام رد کرے اسکو اختیار ہو حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب کا حال سنئے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو چالیس حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اس کا نام الارثین فی مبشرات النبی الامین رکھا اور اسکی بائیسویں حدیث میں نقل کیا کہ مجھ کو میرے والد ماجد نے خبر دی کہ میں ایام وفات رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کھانا کیا کرتا تھا تا کہ اسکے ذریعے اتصال حاصل ہو ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سال مجھ کو کچھ ہاتھ نہ آیا جس سے کھانا پکوانا صرف چنے بھنے ہوئے موجود تھے وہی لوگوں میں بانٹ دیئے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ کئے کئے وہ چنے رکھے ہوئے ہیں اور آپ ایسے خوش ہیں کہ لبثاشت چہرہ ظاہر تو ایک عبارت فقہ کی ملاحظہ فرمائیے رد المحتار میں ہے دوی ابن شذیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبور الشهداء بأحد علی راس کل حول الحدیث (ترجمہ ابن شذیہ نے روایت کی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہداء کے اصدکی قبروں پر ہر سال کے اول تشریف لیجا کرتے تھے۔ یہی عرس کی اصل ہے جب حضور سے شہداء کے اصد کے فرار پر سالانہ تشریف لیجا تا ثابت ہو تو کون ہتی ہو حضور کی سنت کے اتباع کو موجب برکت نہ سمجھے گا اور جب اس سنت کی اتباع کیلئے بکثرت لوگ پہنچتے تو آپ ہی اجتماع ہو جائیگا پھر وہاں پہنچ کر تلاوت قرآن و ذکر و ایصال ثواب بہترین مشاغل ہیں اور یہ زیارت کی سنتیں بھی ہیں بعض نے فتاویٰ ہازیر کی عبارت اہل میت کے روز سوم کھانا تیار کر نیکی متعلق نقل کی ہو کہ مکروہ و تیار کرنا کھانے کا پہلے دن اور تیسرے دن اور بعد ہفتہ کے اور یہ نہیں ظاہر کیا کہ ہمیں برادری کی دعوت کو مکروہ کہا گیا ہو اور نہ ہزارہ کی یہ عبارت نقل کی ہو وان اتخذوا طعاما للفقراء کان حسنا یعنی اگر اہل میت فقرا کیلئے کھانا تیار کریں تو اچھی بات ہو اگر صاحب ہزارہ کے نزدیک کراہت طعام مذکور باعث تعین ایام ہوتی تو یوں لکھتا وان اتخذوا الطعام فی غیر الايام المخصوصة کان حسنا یعنی ان دنوں مخصوصہ کے سوا کسی اور دن میں کھانا تیار کرنا بھی بات ہو لیکن صاف معلوم ہوا کہ صاحب ہزارہ کے نزدیک کراہت باعث تخصیص ایام نہیں بلکہ سلسلے ہو کہ وہ لوگ غریبوں کو نہیں کہلاتے تھے محض سٹافیر یہ طور پر اپنے دوست آشنا اغنیاء کتبہ والوں کو کھلاتے تھے۔ اس واسطے کہا صاحب ہزارہ نے کہ اگر کھانا تیار کریں واسطے غریبوں کے تو اچھی بات ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں کی کتاب الخط والابہ میں ہو فرماتے ہیں کہ آیام مصیبت میں ضیافت بلامرورہ تکلفی مثل شادی نکحہ کیونکہ وہ سروریں ہوتی ہیں مصیبت میں نہ چاہیے اگر فراق کیلئے کھانا پکا دیکھا تو اچھا ہو نیز جاننا چاہیے کہ شراج منیہ المصلی نے عبارت ہزارہ نقل کر کے ہسکود کیا ہو اور اس کھانیکا مکروہ ہونا مسلم ہی نہیں کھا اور اس کراہت کو خلاف حدیث بتایا ہو اور حدیث جریر ابن عبداللہ جو ہزارہ کے حکم کراہت کا مدار ہو اسکو طعام وقت ہو پیر حل کیا ہو۔ اسکے علاوہ طعام بعد دفن کے جو اہل حضرت عاصم ابن کلیب کی حدیث سے استناد کیا ہو جلی میں ہو دلائل اوعن نظر لاندہ لاندلیل علی الکراہۃ الا حدیث جریر ابن عبداللہ وانما یدل علی کراہۃ ذلک عند الموت فقط علی انه قد عارضہ ما رواہ الامام احمد بسند صحیح و ابو داؤد عن عاصم بن کلیب عن امیہ عن رجل من الانصاری قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ فزایت رسول اللہ و هو علی القبر یدعی الحیا فخر الحدیث (ترجمہ) ہزارہ کا کلام نظر و عمر میں سے خالی نہیں کیونکہ ہمیں حدیث جریر ابن عبداللہ کے سوا کراہت کی کوئی دلیل نہیں اور حدیث جریر فقط موت کے وقت اہل میت کے کھانا تیار کر نیکی کراہت پر دلالت کرتی ہو علاوہ بریں یہ بات ہو کہ اسکے معارض وہ حدیث ہو جسکو امام احمد نے بسند صحیح و ابو داؤد نے عام ابن کلیب سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ایک انصاری سے روایت کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے بیشخص کو دیکھا قبر پر گرن کو فرماتے تھے کہ قبر کو پستی سے کشادہ کرو و سرھا نیسے کشادہ کر پھر جب بعد دفن آپ واپس ہو تو حضور کو

میت کی بی بی کی طرف سے ایک عورت کو نوا لایا آپ نے قبول فرمایا اور تشریف لائے اور کھانا حاضر کیا حضور نے اپنا دست مبارک کھا اور قوم نے ماتھے ڈالے اور کھانا شروع کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دین اقدس میں ائمہ پھرتے تھے اور نگلتے نہیں پھر آپے ارشاد فرمایا کہ میں جانتا ہوں یہ گوشت ایسی بکری کا ہے جو اپنے مالک کی بغیر اجازت لے گئی ہو عورت کے دریافت کیا گیا اُس نے عرض کیا کہ یہ بکری اُس میں نے بیع کی طرف بکری خرید کر لے لی تھی نہ ہی اس نے بکری کو اپنے خریدا کے پاس جس بکری خریدی تھی پیام بھیجا کہ جس قیمت پر بکری خریدی ہے میرے پاس بھی دو وہ نہ ملا تو میں نے اس کی عورت کے پاس آدمی بھیجا اُس نے مجھے بکری بھیجی تب حضور نے فرمایا کھلا دے یہ کھانا فیر کو یہ حدیث اہل میت کے کھانا تیار کرنا کی حاجت اور اس کی دعوت دینے کے جواز پر دلالت کرتی ہے پس جبکہ خود شراح منیۃ المصلیٰ نے کراہت کو مسلم نہ رکھا ہم بھی مسلم نہیں رکھتے جن حضرات نے یہ عبارت بزازیرہ کی شرح منیۃ سے نقل فرمائی تو ایک سطر کے بعد شرح منیۃ میں امیر اعراض لکھا تھا کیوں نہ نقل فرمایا الحاصل حدیث عاصم بن کلیب سے ثابت ہو چکا کہ اہل میت کی دعوت قبول کرنی جائز ہے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی جماعت کی قیادت کھانا کھانچکے لئے بیٹھے تو یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی غنی بھی جو صرف صدقہ نہیں لے لیا دعوت میں شریک ہو جائے دست نہیں ہونی جواز کا اس بات پر راجح بل اہل میت کھانا تیار کر کے نہ واسطے ریا و سمعہ کے بلکہ بظن ثواب قربت وہ جائز ہو گا مثلاً شاہ عبدالغنی محدث رحمۃ اللہ علیہ جن سے مولوی رشید احمد گنگوہی نے حدیث پٹری تھی کتاب الفلاح الحامیہ شرح ابن ماجہ میں لکھتے ہیں واما صنعة الطعام من اهل الميت اذا كان للفقراء فلا بأس به لان النبى قبل دعوة المذمة التي مات زجهما كما في سنن ابى داود يعني کھانا تیار کرنا اہل میت کا جب بظن ثواب فقر کیلئے ہوئے کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کی دعوت اس عورت کی جس کا خاوند مر گیا تھا جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے یعنی وہ حدیث عاصم بن کلیب کی جس کا حال اوپر لکھا گیا اور کھانا ملا علی قاری نے مرقات میں شرح مشکوٰۃ میں بڑا حدیث بظاہر مرید علی باقر صاحب مذہبنا من انہ بکبر اتخاذا الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعدها بسبع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی ظاہر کھلے طور پر لگتی ہے اس مسئلہ کو جو چاہے مذہب مالوں نے قرار دیا ہے کہ کھانا تیار کرنا پہلے روز اور تیسرے دن اور ہفتہ بعد کردہ ہر اسکے بعد ملا علی قاری نے اپنے مذہب مالکی و حنبلی کی وجہ بیان کی کہ وہ خلاف حدیث کہیں حکم دیتے ہیں ان کا حکم محمول ہے ایسے مقامات پر کہ جس کے وارثوں میں کوئی چھوٹا لڑکا یا بالغ ہو یا یہ کہ بالغ ہو لیکن غائب ہو یا موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اسکی رضامندی نہیں معلوم ہوتی اور کیا جائے یہ کھانا خاص مال ترکہ سے اور نہ کیا ہووے کسی ایک وارث نے اپنے مال سے اور آخر عبارت میں لکھا و نحو ذلک یعنی جیسے عند ہم نے بیان کئے ہیں ایسے ہی اور عذر مثل ریا و سمعہ وغیرہ کہ جب پیش آئیں گے انکے مرتبہ کھانا میت کا منع کیا جاوے گا ہمارے صحاب مذہب کی غرض یہ ہے کہ یہ کراہل میت کا دعوت کرنا اگر محض ثواب کیلئے ہو اور ملا علی قاری نے مذکور سے خالی ہو تب بھی مکروہ ہے حاشا و کلامی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جس فعل کے قابل سمجھتے ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں الحاصل باقر حدیث میں یہ حدیث مرفوع عاصم بن کلیب در باب جواز طعام اموات ایک اصل عظیم ہے اس کے مقابلہ میں سید کا قول حجت نہیں ہو سکتا بعض نے امام نذری کا قول نقل کیا ہے اور شرح منہاج کا حوالہ دیا ہے۔ عبارت شرح منہاج کی یہ ہے لا اجتماع علی التصرف فی اليوم الثالث و تقسیم الورد والعود و اطعام الطعام فی الايام المنصوصه کالتا السیف والیاس و غیرہ بقہ منہوۃ جواب اس کا یہ ہے کہ بعض آدمیوں نے بعض شہر و غیب کھانا قبر پر لایا اور اسی جگہ جا کر کھانا رسم کر لیا تھا اس کو اہل فتویٰ نے منع کیا کہ مکروہ ہے کھانا لایا یا قبر مردہ پر لایا مخصوص میں فتاویٰ بزازیرہ میں تصریح ہے قبر پر کھانا لایا نیکی۔ ویکہ نقل الطعام الی القبر فی اللواتم مکروہ کھانا لایا یا قبر مردہ پر لایا مقرر میں اور نقاب لا احتساب ہے بھی اسکی تصدیق پہنچی ہو کہ کھانا بزازیرہ میں بشرط الشرع عند القبر فی اللواتم الاکل فی المقابر بقی القلب یعنی پیٹے ہیں شریعت قبول کے پاس حالانکہ حدیث میں آیا ہے کہ کھانا

قبرستان میں سخت کر دیتا ہوں کہ لوہیں علمائے دین نے وجہ منوع اور مکروہی کی مخالفت حدیث شریف کے بیان کی ہو کہ احادیث سے
 قبروں پہ کھانا پینا منع ہے یہ نہیں لکھا کہ یہ کھانا اور دوائی جا کر تکلفات بہرہ ور کرنا باعث خاص کر لینے دن کے مکروہ ہو اور غلط ہے کہ ان
 ملکوں میں جو فاتحہ دسویں بیسویں چالیسویں وغیرہ کی کرتے ہیں مقابر پر نہیں کرتے تو وجہ جائز ہوئی بعض انجین نے بحوالہ ملا علی قاری
 ایک عبارت علامہ طبری کی نقل کی ہے۔ اُس عبارت میں ہے: "من اصر علی امر مندوب وجعل عزاً ولم یعمل بالخصۃ فقد اصاب الشیطان
 من الاضلال فکیف من اصر علی بدعۃ" ترجمہ ہے: کہ جس شخص نے کسی امر مستحب پر اصرار کیا اور اس کو واجب سمجھا اور خصت پر عمل نہ کیا
 اُس پر شیطان کا فریب کچھ نہ کچھ چل گیا۔ سنئے اس عبارت میں غیر واجب کو واجب جاننا مذموم بتایا گیا ہو تو فاتحہ تہجد وغیرہ کو کوئی بھی
 واجب نہیں جانتا۔ لہذا یہ عبارت اس متعلق ہی نہیں ہوتی اگر کسی زمانہ کے لوگ ایسا سمجھنے لگے ہوں تو ان کا کلمہ اچھل کے مسلمانوں
 پر کیسے جاری ہو سکتا ہے اور وزارت و زراعت بعض نے شاہ ولی اللہ صاحب کے وصیت نامہ کی یہ عبارت نقل کی ہو دیگر اذاعات شنیعہ
 مردم اسراف است در تمام چہلم و ششہاشمی و سالیہ الخ اور یہ اہل فضول نقل کی ہو ہیں کہ نہیں ہو کہ تہنا جائز ہو بلکہ چہلم و ششہاشمی میں
 اسراف کرنا مکروہ بتایا ہے اس سے یہ عجز کی مخالفت کہاں ملے گی بلکہ اجازت ملے گی کہ اسراف مجزوی ہو جائے اسراف درست ہو اور ظاہر ہو کہ صدقتہ
 ایصال ثواب کو تو کوئی اسراف کہہ نہیں سکتا اسکے علاوہ اگر کوئی اور اسراف ہو تو وہ تہجد اور چالیسویں میں داخل نہیں اسکے مذموم ہو نہیں
 اسراف کا ترک لازم آئے گا کہ فاتحہ تہجد چالیسویں وغیرہ کا اجماع شاہ صاحب نے چہلم وغیرہ کے کھانے کھانا نہ ہو نہیں منع کیا بلکہ اسراف
 کرنا مکروہ عادت شنیعہ کہا ہے شاہ صاحب کا منشا اسکے بند کرنے میں بند کرنا اسراف کا ہو چنانچہ اہل برائی انہوں نے بیان کی جو اور ہم بھی
 اسکو برا کہتے ہیں علامہ شامی نے ضیافت اموات کی شفاعت میں لکھا ہے جو کھانا خلاصہ یہ کہ موتی کے کھانوں میں تبدیل اور شہیں
 روشن کیجاتی ہیں اس طرح کہ حافل شادی میں بھی تہوں اور طلبہ بیٹھے ہیں اور گانا خوش آوازی سے بڑا ہی عورتیں اور بے ریش لڑکے
 آتے ہیں جو کچھ قرآن پڑھتے ہیں اسکی مزدوری لیتے ہیں یہ وہ خلاصہ عبارت شامی کا جو باب الجنائز میں ہے معلوم ہوا کہ بعض جاگہ ایسے
 اسرافات جاری ہو گئے تھے اور یہ طرح جو خاص اپنے احباب اور برادران اغنیاء میں حصص بطور توہنہ تقسیم کرتے ہیں غریبوں کو نہیں دیتا
 وہ بھی فی الجملہ اسراف اور خود غنائی ہیں اہل عقل و وضع ہو کہ شرح منہاج میں جو کرنا ششہاشمی و سالیہ وغیرہ کا کھانا مکروہ ہے ایک یہ بھی
 سبب کہ جو حق اُس کھانے کے ہیں انکو نہیں کھاتے اور کھانا اس طرح کا تکلفی پکاتے اور اس طرح طرح کی زمینیں کرتے ہیں جس طرح
 شادی عودی کے کھانے میں دستور ہے ایسے کھانا نہ پختہ کرتے ہیں فتح القدیر وغیرہ میں ہے کہ احباب کی ضیافت تکلف اور زمینیت
 کے ساتھ اہل بیعت لینا اور کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ بات سرور میں جائز ہے موت میں سرور کہاں الحاصل جس فقیہ کے کلام میں نعمت
 ہو وہ ایسے قسم کے کھانے کی مخالفت ہو دلیل اسکی یہ ہو کہ صریح بزادیہ وغیرہ میں موجود ہے وان اتخذوا طعاماً للفقراء کان حلالاً ولو کان
 کے ساتھ ان فاتحات کو جائز کہتے ہیں وہ سب بشرط کرتے ہیں کہ مھضاً غنیا کو کھلا دینا ثواب صدقات میں متبر نہیں چنانچہ تحفۃ المصنف میں ہے
 "سازی طعام مردہ چوں روز سیوم ہفتم چہل۔ باید ہی درویش را در نہ باشد معتبر مولوی رشید احمد اور ان کے متبعین کہتے ہیں کہ سیوم
 میں مشابہت ہو کفار شہود کی اور حدیث میں ہے ان تشبہ بقوم فہو نہم۔ سو جواب اس کا یہ ہو کہ تشبہ مصدقہ مشتق ہو لفظ تشبہ بالکسر شبہ
 کے معنی مانند پس تشبہ کے معنی مانند کسی کے ہو جانا جب معنی تشبہ کے معلوم ہوئے اب ہم منکرین سے دریافت کرتے ہیں کہ سیوم کز یوم
 کس بات میں مانند ہندوئے ہو جاتے ہیں ہم قرآن پڑھتے ہیں وہ قرآن نہیں پڑھتے اور ہم کلمہ طیبہ پڑھتے ہیں جو کھڑش کن ہو وہ کلمہ
 نہیں پڑھتے ہمارے دوست احباب اور برادری جمع ہو کر کلمہ کلام پڑھتے ہیں ان کی برادری جمع ہو کر کچھ نہیں پڑھتی فقط وارفت ہدیت
 دکان اسکی کھلا دیتے ہیں اور قلم سیاہی کتاب وغیرہ کو ہاتھ لگا کر سوگ دے کر دے ہیں اور کچھ ان کے یہاں اگر پڑھتا ہو تو فقط ایک طرف

برہمن پٹت پڑتا ہوا شانِ بریت اور بھائی برادری اور دوست آشنا کچھ نہیں پڑتے وہ اجتماع اور قوم کا جو اور ہارا اجتماع وہ ہے جو
 باجماع اہل صلاح و دیانت جائز ہو جیسا کہ علامہ عینی شائع ہدیہ کی عبارت گزری ہے اور اگر کوئی مشابہت اس کا نام رکھے کہ اسے یہاں رسوم کفر
 ہوتے ہیں اتہاس ہے یہاں رسم اسلام یعنی کلمہ و قرآن ہوتا ہوا انصاف کرنا چاہیے کہ یہ مشابہت کیا ہوئی یہ تو خالفت ہوئی یعنی ہم وہ
 کام کرتے ہیں جو مخالف کفار ہیں کا فرقہ کام کرتے ہیں جو مخالف الہام اسلام ہیں وہ اپنے کام کرتے ہیں ہم اپنے مثلاً مغرب کے وقت اور عشا اور
 صبح صادق کے وقت ہم گوشت افان بھی اور نماز پڑھنا بھی ان میں تو نہیں فرق ہے تو نہیں فرق ہے یا جو کیا اب کوئی یہود اس کو مشابہت قرار
 دیتے لگے کہ ان وقتوں میں تینے اپنے طور کی عبادت کی انہوں نے اپنے طور کی پس اتحاد و اقلیت تشبیہ پیدا ہو گیا تو سب عقلاً اس کی ہرزہ دہائی اور عقلاً
 پر قہر مار دینے کے واسطے یہاں جو کچھ لوگ بیت اللہ شریف سے واپس ہوئے وقت اب زرم لاویں تو کوئی یاد دہ کھنٹے لگے کہ یہ تشبیہ منہ ہو گیا وہ بھی
 اپنی عبادت کا ہے واپس ہوتے ہوئے گنگا کا پانی لائے ہیں تم پانی زرم شریف کا لائے تو ہم چاہتے ہیں کہ یہ خرافات یہود تشبیہ میں کئی سخت
 بیعتی کی دلیل ہو جس طرح ہوا اگر کسی تشبیہ بنظر ظاہر کسی میں پیدا ہو جائے تو وہ ہرگز شرعاً ممنوع نہیں اور تا شہید کہ کلمہ تیسرے دن کی مشابہت
 میں بھی مشابہت قوم ہند کی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ ہندوؤں میں بعض قومیں تیسرے کی قابل نہیں ہیں سوائے ساتھ تو کچھ بھی مشابہت نہ ہوئی
 اور جو قابل ہیں اس کے ساتھ بھی مشابہت نہیں کیونکہ ان کو گونگے قوانین بتعلق گروش کو اکسے ہیں تیسرے دن تیرہ لوگ جب کرتے ہیں
 کہ گرو سامنے ہوا اور گونگے کی گروہ چو پانچ پختہ ہیں سامنے آجاتے ہیں توجہ وقت تک وہ گروہ ٹل نہیں دیتی تیرہ نہیں ہوتا پھر کبھی چار دن کبھی پانچ
 دن میں کیا جاتا ہے اور مسلمان تیسرے دن سے آگے نہیں ٹلتے ان کو کو اکسے کچھ بحث نہیں انہوں نے شرع سے اصل پیدا کر کے کسی امر خیر
 کیلئے جاہر صحت ان میں کو دینا جائز ہے نہ میں کیا تعین اہل اسلام شئی دیگر تو اور تعین ہونڈی دیگر جس حکم تشبیہ باعث مشارکت یومی بھی
 ٹوٹ گیا اور سلسلہ شرعی ہو کہ جب ہمارے اور کفار کے درمیان کسی امر میں لغات اور امتیاز پیدا ہوتا ہے تو حکم تشبیہ باطل ہو جاتا ہے جو جب منہ
 لغوی شن چکے اب معنی شرعی سننے صاحب بحر الرائق قاضی خاں سے نقل کرتا ہے کہ کفار کی تشبیہ ہر بات میں مکروہ نہیں فاما نا کل و نشر
 کما یفعلون یعنی اسلئے کہ ہم بھی یہی طرح کھاتے پیتے ہیں سطح وہ کھاتے پیتے ہیں اور درختا میں ہو کہ اگر آدمی ارادہ کرے اس کے ساتھ مشابہت
 کا اور جس چیز میں مشابہت کرنا ہو وہ شرع میں مذموم بھی ہو موقوف تشبیہ مکروہ ہوا و مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے اور مولوی نے تحصیل صاحب
 کی تحریر سے بھی رسالہ بعض یدین میں معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مشابہت کے مکروہ ہونے میں قصہ کو معتبر رکھا ہے یعنی جب نہ پر اعتراض کیا گیا کہ
 ان ملکوں میں بعض یدین کرنے میں تشبیہ و رافض کے ساتھ لازم آتا ہے اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ ہم فری یدین میں ارادہ تشبیہ فرقوں گمراہ نہیں
 کرتے بلکہ اتفاقاً موافقت لازم آجاتی ہے انتہی ملا علی قاری شیعہ فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ ہم کو مشابہت کافروں اور بدعتیوں کی گھٹیا اسی بات
 میں منع ہے جو ان کے دین کا تمہ اور پختہ علامت اس کے فرق کی ہو اور نہیں منع مشابہت ہر مباح بدعتوں میں اب خیال کرنا کیا مقام ہے کہ تشبیہ
 جو حدیث میں مستحکم ہے یعنی میں شرعاً پھر ہر کوئی قوم ہندو سے کسی بات میں مشابہت نہیں نہ قرآن پڑھنے میں نہ جنوں پر کلمہ پڑھنے میں یہاں تک کہ
 تیسرے دن کے تعین میں بھی شرکت نہیں کیونکہ ان کے تعین ملتے رہتے ہیں بابت پیش آئے گمراہ مذکور کے پس تشبیہ لغوی و شرعی کی طرح کا
 ہم کو اس کے ساتھ نہیں بلکہ شرعاً مذکور ذاک سمجھلی سب کے سب اس سلسلہ میں بے سمجھ ہو جیسے حکم تشبیہ لگا رہے ہیں اور حدیث نبوی میں تشبیہ

بقوم قومہم کو نہایت درجہ بے عقل پڑھ رہے ہیں فمال ہو لاء القوم لایکادون یفقهون حدیثاً۔

خاتم المفسرین والحدیث حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے تمام خاندان میں تبحر کا رواج تھا شاہ ولی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی بھی تبحر
 شاہ صاحب نے اپنے بھائیوں کا بھی تبحر کیا شاہ صاحب کے ملفوظات میں ہر روز رسوم کثرت ہجوم مردم اس قدر بود کہ بیرون از صاحب است
 و مبتدا و کہ ختم کلام احمد بشمار آمد و زیادہ ہم شہناش و کلمہ احمد غریت (ملفوظات صفحہ ۸۰) یعنی تبحر کے روز آدمیوں کا ہجوم اس

کثرت سے تھا کہ شمار میں نہیں آ سکتا۔ اکیسا ہی ختم کلام اللہ شریف شمار میں آئے اور شاید اس زیادہ بھی ہو گئے ہوں اور کہہ کی توانہا نہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ مطلق ایصال ثواب کے جائز اور صحیح ہیں تو کسی طرح کا شبہ نہیں مگر تعین یوم و تخصیص تاریخ ایصال ثواب میں ناجائز ہے تو ہم کہیں گے کہ تخصیص وجہ مانعت قرار دینے کے کیا معنی اگر نہیں کہ نفس ایصال معراج ان خصوصیات تو جائز ہے اور خصوصیت کے ناجائز کر دیا تو یہ کلام بے معنی ہو سکتا کہ شئی میں حیث ہو معراج ان خصوصیات تو صرف ایک ہی مرتبہ ہر وہ خارج میں پانی نہیں جاسکتی کہ جو غیر خارج میں موجود ہوگی وہ ضرور غرض ہو کر موجود ہوگی تو جب وہ متحقق ہی نہیں ہے وہ ناجائز ہو نہ ناجائز ہے کہ بیرونوں فعل مکلف کی صفات ہیں اور فعال مکلفین معراج ان خصوصیات متحقق نہیں لہذا خصوصیت کو ناجائز کہنے کے معنی یہی ہیں کہ ایصال ثواب ہی کو ناجائز کہا جاتا ہو اور اسکو منع کرنا ایک حیلہ ہو اور جب ہم ایصال ثواب کو احادیث اور فقہ سے جائز ثابت کر چکے اور وہ ضرور کئی وقت خاص میں کسی مکان خاص میں کئی نیت خاص کیلئے ہوگا تو جب تک انہیں کی کوئی خصوصیت شرعاً ممنوع نہ قرار پائے تمام خصوصیات کے ساتھ ایصال ثواب جائز ہی رہیگا اور ناجائز کہنے والے پر خصوصیت کی ضمانت ثابت کرنی ہوگی اور اگر خصوصیت کے ممنوع کہنے کے معنی ہیں کہ مثلاً گیارہویں وغیرہ کی فاتحہ دلائیو لے اسے گیارہویں ہی تاریخ کو جائز کہتے ہیں اور دیگر اوقات میں ناجائز جانتے ہیں اور جب مطلق ایصال ثواب جائز ہے تو اسے ایک تاریخ میں جائز کہنا دوسری تاریخ میں ناجائز کہنا خلاف شرع ہو کہ مطلق شرعی کو اپنی لائے سے مقید کرنا اور یہ ناجائز ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایسی خصوصیت ضرور ممنوع ہو اور اگر مسلمانوں کے ایصال ثواب کے متعلق ایسے خیالات نہیں ہیں عام طور پر جہاں تک تحریر سے ثابت ہو دوسری ہی کہ حضرت غوث عظیم رحمۃ اللہ علیہ کی فاتحہ دلائیو لے اس قسم کی خصوصیت کے قابل نہیں وہ لوگ دوسری تاریخ میں بھی فاتحہ دلاتے ہیں خواہ خواہ ایک مسلمان کیساتھ بظنی کب روا ہو یاں یہ کہا جاسکتا ہو کہ ہم گیارہویں کی فاتحہ کو کہتے ہیں جو گیارہویں ہی کے دن ہوتی ہو اور دوسرے دن جو فاتحہ ہوگی وہ گیارہویں کی نہیں ہو مگر اس ناجائز کہنے والے نے اپنا بھی نہ سہا کہ یہ فاتحہ کی خصوصیت بمعنی مذکور کہاں ہے یہ تو نام کی خصوصیت ہے کہ جو فاتحہ گیارہویں تاریخ کو ہوتی ہو ہی گیارہویں کہتے ہیں اور یہ بیشک صحیح ہو کہ جو فاتحہ دوسری تاریخ میں دلائی جائے وہ گیارہویں کی نیاز کر کیونکر کی جاسکتی ہو۔ ہاں اگر دیگر یوم کو بھی گیارہویں تاریخ کہتے تو اسکی فاتحہ کو بھی گیارہویں کی فاتحہ کہتے والوں میں فلسفہ بنا لیا اگر یہ اعتراض درست ہو تو اس فاتحہ کے جواز میں کلام نہ ہوا اتنی ہی میں کلام ہوا جسکا مطلب یہ ہوا کہ یہ فاتحہ جائز ہو اور نام صحیح نہیں تو اب بھی ہمارا مدعا ثابت ہو گیا کہ خاص گیارہویں تاریخ میں فاتحہ دلا ناجائز ہو جبکہ دوسرے دنوں میں بھی ایصال کو جائز جانتا ہو۔ یہ جواب بہر بنا تنزل ہو ورنہ نام کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں حقیقتہ الامریہ ہو کہ یہ جتنی تخصیصات ہیں عرفی تخصیصات ہیں کوئی لے شرعی تخصیصات نہیں جانتا لوگوں نے اپنے مصالح اور آسانی کے لحاظ سے ایسی خصوصیت مقرر کر رکھی ہو اور اس خصوصیت کے غیر میں بھی جائز جانتے ہیں اور ایسی خصوصیت میں کوئی قباحت نہیں اور اس میں شک نہیں کہ وقت مقرر کرنا نہیں جو آسانی ہو وہ ہم میں نہیں کہ وقت کی پابندی میں جس طرح کام انجام پا جاتا ہو وہ ہم کہنے میں نہیں ہوا کہ ہم میں یہ ہوتا ہے کہ کج کر نیلے کل کر نیلے یوہنی نانا نہ کر جاتا ہو اور کام انجام نہیں پاتا اور معین کر نہیں ہو جاتا کرنا ہی اور یہ ایک حقیقت ہو جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا اور تمام نظم کام طرح بخوبی انجام پاتے ہیں اسکو تخصیص شرعی قرار دینا خوش فہمی ہو اور اس تخصیص کے جواز میں ہر حال شک نہیں عام طور پر ہندوستان کی مساجد میں اوقات نماز گھر لوگ مقرر ہوتے ہیں کہ اتنے بج کر اتنے منٹ پر فلاں نماز ہوگی تو کیا اس طرح جماعت کرنا ممنوع ہو ہیں یہی مدعا ہو کہ تمام وہ لوگ جو جماعت پابندی وقت پکارتے ہیں اور ایسے اوقات مقرر نہیں تو کہیں جماعت ملے گی کسی نہیں اور اول وقت ہو ہر نماز کیلئے اگر جماعت کا انتظار کرنا پڑے گا اور ظاہر ہو کہ پابندی نہ ہو تو بعض وقت گھنٹوں بیٹھا رہنا پڑے گا اور کارباری آدمی اتنا وقت نہیں خرچ کر سکتا پھر جماعت ملنے کا کیا اطمینان ہو۔ یہ سہ طرح تعمیر سدر کی نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ خلفائے راشدین سے اور سہیلے

صالح و الزاہین جن کی امام عظیم اولیام محمد و ابویوسف تک بھی تعلیم علم دین کی اُمرت نہ لیتے تھے اب علم دین کے پڑھانے پر توجہ نہیں معین ہیں اور پہلے جو کوئی اردو پڑھتا تھا مخفی طور پر دینے کو خالی رہا سے جانتا تھا اب چہرہ دینے والوں کی نمائش ہوتی ہوئی کئے نام سال سہال تھا تو نہیں چھپتے ہیں جتنے والا اگر دینے میں کچھ تامل کرے تو ایک پیادہ متقاضی ہنستہن کہتا جاتا ہے پہلے مدرس اسلامیہ میں طریقہ تعلیم اس طرح تھا کہ استاد پڑھتے تھے اور شاگرد سُننے تھے چنانچہ بخاری و مسلم و ابوداؤد وغیرہ سب محدث لکھتے ہیں کہ ہمارے استاد درس یہ حدیثیں ہمارے سامنے پڑھیں اور ہم کو تعلیم کیا جائے لفظ حدیثنا خدا ہدیر کہ معطلہ لہذا اللہ شرفائیں اب تک تیرہ سو برس ہو چکے ہیں دستور جاری ہو گا استاد پڑھتا ہو اور شاگرد سُننے ہیں اب بالکل یہاں متروک ہے ہندوستان کے مدرس میں یہ طریقہ کسی کے شاگرد پڑھتا ہو استاد سُننا ہو علاوہ اسکے منطق اور علم ہیئت و ہندسہ وغیرہ کے سلسلہ یونیورسٹی تک پہنچا ہی اور صحابہ کی جوتیوں تک کی گردگیری تھی اور تحصیل میں داخل ہیں یوں ہیں مدرس میں اوقات درس اوقات تہجد ان آیات تعلیم و آیات تعطیل وغیرہ تمام منطقی امور مضبوط کئے جاتے ہیں تو کیا ان تخصیص سے مدد نا جائز اور نہیں پڑھنا بدعت ہے؟ تخصیص کے ناجائز کہنے والوں کو چاہیے کہ اپنے یہاں سے مدرس ٹھانڈی اور کہیں کہ نفس تعلیم کو جائز ہے اور تخصیص کا کہ فلاں وقت فلاں وقت تک مدد ہوگا اور فلاں جماعت میں فلاں فلاں کتا ہیں ہونگی یہ سب بدعت ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ کل تخصیص موجود نہ تھیں لہذا یہ سب اور ہمیں تعلیم ناجائز بلکہ تعلیم وہ جائز ہے کہ وقت بھی معین نہ ہو اور کتاب بھی معین نہ ہو اور کسی رد و رد کی روایت کی اور کسی ان فقہ کی مہول کی حدیث کی تفسیر کی اور یہ سب بھی کسی سلسلہ و ترتیب کے ساتھ ہوں ورنہ پھر تخصیص یہ اس کو تعلیم ناجائز ہو جائیگی خلاصہ یہ کہ اس مانہ کی طور تعلیم مدرس کو کہا فلک بیان کروں کہ ہم سے کم علم آدمی بھی تامل کر گیا تو معلوم کر لیا کہ بیشک مدرس تعلیم دین کا اس ہیئت کذا فی اور ہیئت مجموعی کثیرا مگر قرون ثلثہ میں پایا نہیں گیا لیکن باہمہ جائز کہتے ہیں اس کو فقط ہسات پر نظر کر کے کہ گویہ عواض و لوازم بالائی سلف سے نہیں لیکن اصل تعلیم دین تو ثابت ہوا ان عواض سے انکی صلیت باطل نہیں ہوتی اور یہ نہیں کہتے کہ تعلیم جو اس ہیئت کذا فی سے بدعت اور ضالہ الی۔۔۔ ہی طرح اپنے دیگر امور فائدہ داری اور کام ملاقات و سفیر قریح اور کھانے سونے وغیرہ کسی کیلئے وقت مقرر کرنا ناجائز نہ ہوگا لکن کاجواز شروع سے مطلق ہو اور تخصیص بدعت ہے، یہ بدعت بدعت پکارنا نیولے سب سے پہلے اپنے تمام کاموں کو تخصیص کو اٹھادیں اسکے بعد عرصہ دیکھا رہیں وچہلم وغیرہ کو منہ کریں اپنے لباس و وضع قطع میں اور ہم میں خصوصیت کو روا لکھتے ہیں مگر ایصال ثواب میں خصوصیت آئی اور بدعت کا حکم لگا اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ لوگ ایصال ثواب ہی کو منہ کرنا چاہتے ہیں الی اصل ایصال ثواب شرعاً موقوف محبوب کے آیات و احادیث و فقہ سے اس کاجواز ثابت ہو گیا رہیں وغیرہ کی فائزہ بھی اسی ایصال ثواب کی ایک فریب ہے۔ لہذا یہ بھی جائز کہ مطلق کے جواز ثابت ہونیکے بعد افراد کا جواز بدعتی ثابت ہو جب تک افراد میں شرعاً قباحات ثابت نہ ہوں ناجائز نہیں کہہ سکتے اور یہاں کیا ہویں وغیرہ کے عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں قرآن میں اسکی ممانعت نہ حدیث میں نہ اسکے متعلق کوئی اجماع نہ قیاس میں مجتہد اور جلیل جائز ہوئی کوئی شرعی دلیل نہیں ناجائز کہنا غلط و باطل اور بدعت کا حکم لگانا محض بے اصل ان لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ بدعت کتے ہیں اور بدعت کی کتنی قسمیں ہیں اور یہ کونسی بدعت ہے۔ جافنا چاہیے کہ بدعت کی پہنچ قسمیں ہیں اور وہ کبھی واجب ہوتی ہو ورنہ ان میں سے ہر قولہ ۱۱ صااحب بدعتہ ای حرمت والا فقد کیون واجبتہ کتہ بال دلہ لدی علی الفرق الضالہ و تعلم الخوالمفہم للکتاب المستند ومنہ بدعت کا حدیث خوب رابط و مدد و کل احسان لم یکن فی الصدہ الاول و مکروہہ کہ خرفۃ المساجد مسابۃ کا توسع بلذی الماکل و المشارب التیاب کما فی شرح الجاسع الصفر لسانا و عن تہذیب النور و مثلاً فی الطریقۃ المحمدیۃ للبرکلی یا یعنی یہاں بدعت سے مراد بدعت محرمہ ہے، ورنہ کبھی بدعت واجب ہوتی ہو صلیا کہ فرق ضالہ کے رد کیلئے دلیل قائم کرنا اور ہر قدر خوبتر ہنا جسے قرآن و حدیث سجدہ سکین اور کبھی بدعت مندوب ہوتی ہو جیسے مسافر خانہ اور مدرسہ بنانا اور نیک کام جو صد اول میں نہ تھا اور کبھی مکروہ ہوتی ہو جیسے مسجدوں کو مرفوف کرنا اور کبھی حلال ہوتی ہے جیسے

حال یہ کہ ہائی کہ توحید میں سجدہ کے کفریہ انداز کے ساتھ ساتھ تمام عمر فحش و فساد میں گزاری تھی کلامہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے
اشعۃ اللمعات میں لکھا ہے اور بعض روایات آمدہ ہست کہ کفر میں مبتلا ہو کر خود شیعہ جمہ میں نظر مینکند کہ تصدیق می کند از دوسے یاد آور خزانۃ الروایات
میں جو عن بعض اعلیٰ المحققین ان الاوضاع تخص لملیۃ البجعة ومنتشر فی احوالی المقابر ہمہ کما ہو بہم و ترجمہ بعض علماء محققین سے یہ کہ رو میں چھوٹی ہیں
جمہ کی رات کو اور کچھ عانی ہیں تو رکی طرف آو آتی ہیں یعنی جہاں آئے جسم دفن میں پھیلنے لگتا ہے گھردنی طرف آتی ہیں یعنی جہاں رات جہاں نماز میں مقیم تھیں اور
صدیقین رضی اللہ عنہم نے دستور القضاۃ میں لکھا ہے کہ عینیک لے وہیں اہل ایمان کی آتی ہیں ہر جگہ کی رات کو اور دن کو پھر گھڑی ہوتی ہیں اپنے گھروں کے سامنے پھر
پہاڑی پر اور روح علیک ادا کرے لے میری ادا کرے میرے رشتہ دار ہم پر پہنچتی ہو کہ وہاں خود ساتھ قبر کے آدیا کر اور دم ت بھولا اور دم بھولا اور دم بھولا اور
ہماری غیبت میں پال جہاں کہہ رہے ہیں وہاں کہہ رہے ہیں پھر پھر رو میں پھر جاتی ہیں آئی روتی ہوئی اور آواز نکلتی ہے کہ ہاں یا اللہ نا امید ہو جان کو اپنی جہت سے
جیسا نا امید پھیلانہوں کہ ہم کو دعا اور صدقہ سے علی بن احمد بخاری نے کفر العباد میں بھی اس ذابت کو نقل کیا ہے وہاں صاحب کو کہ قاضی جو کتاب میں اس کے خلاف
عقائد بیان کیے ہیں اسکو دیکھا کرتے ہیں یہ منبر نہیں رکھی ضعیف وابتہیں ہیں اسلئے میں خبردار کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحق صاحب سے مولوی سختی نے ناہم مسائل میں
چند مقامات پر مسند کھول کر پڑھا ہے اور روایات بھی انہوں نے مسند کھول کر پڑھی ہیں اور دستور القضاۃ بھی مسند کھول کر پڑھی ہیں اور مسئلہ سیزم ناہم مسائل میں یہ کہہ رہے ہیں
بزرگوار کی مسلم الشریعت قابل سند میں غرض کیا ان معجزات کو بے مواظ معلوم ہوا کہ جو کہ غیر خیرات اور عدا و دو وغیرہ نہیں کرنے لگے گھروں سے رو میں کو
کی نگین نا امید ہو کر ان کو کوئی بے حد تہی لکھی ہیں جہاں علیہ صلیف میں دستور تھا کہ جمعرات کو صحت دینے سے لیکر آخری صدی کے بعض علماء نے چھوڑ دیا۔
تیسرے صاحب مجموعہ الروایات سے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کھانے کھلایا کیا ارادہ کرے تو روز و فوات بلکہ وقت و فوات کا خیال کرے اور وضو پاکیزہ کرے
یاد رکھئے میں میت کی روح عالم بالا کو پڑا کر گئی ہو اسلئے کہ اموات کی رو میں پہلے عموں میں اس مقام و مساعہ میں نہ ہوتی ہیں جہاں انکا انتقال
ہوا آپس میں مناسب یہی ہو کہ اس میں کھانا وغیرہ کھلایا جائے کیونکہ اس سمیت کی روح خوش ہوتی ہو اور سب سے بڑی تاثیر ہی اس طرح منقول ہے
خزانۃ الجلالی والجمع الجوامع مصنفہ علامہ جلال الدین سیوطی اور مروج الہدایہ مولانا جلال الدین بخاری اور حاشیہ منظری و تحفۃ دانش عالم الصواب
فلینک هذا آخر ما ادرنا انہ یقع هذا الباب اللہ و الہادی للصدق والصواب ۛ (تقاریط علماء اعدین)

جدید کتاب مکمل ارعادی جو معتقدین باصفاء کے لئے موجب طمانینہ
اور نہ کرین کم نظر کیلئے چراغ حدایت۔ فاضل مولف کے شکر کے ساتھ
اس کتاب کی کثرت اشاعت جس طرح زندوں کیلئے باعث تحصیل حقائق
اسی طرح مردوں کی قیام موجب ثواب۔ واللہ اعلم
ابوالعجاز امین احمد انصاری مفتی دارالعلوم معینہ عثمانیہ درگاہ علیہ جبریل
آیصال ثواب کے استدلال کے سلسلہ میں اس سے زیادہ
کوئی رسالہ مفصل اور مدلل میری نظر سے نہیں گزرا۔

(احقر غفر لا سلام کچھ بہاری۔ مدرس مدر معینہ عثمانیہ جبریل)
فاضل مجرب کے مسئلہ ایصال ثواب میں ہر قسم کے دلائل و روایات
کتب فہمہ و احادیث و اقوال مختلفہ جمع کر کے اس رسالہ میں درج
فرمائے رسالہ ہذا کے مطالعہ کر کے ہر شخص فحالبین جواب دہ کے لئے
کابل استدلال و حلال کر سکتا ہے خصوصاً عوام کے لئے نہایت اہم اور
ضروری چیز ہے۔ جزا اللہ خیر الحسنات
(مولانا محمد علی عثمانی مفتی مدرس مدر معینہ عثمانیہ جبریل)

جیسے جو کچھ فرمایا وہ نہایت صحیح و متفق الیہ ہوں۔

(مولانا فقیر محمد عثمانی جبریل عفا اللہ عنہ)

جس پر اس کے اقوال سے اکثرین کیا جو کچھ مجیب ہے تحریر فرمادہ موافق
قرآن و حدیث و اجماع ہست ہر ۛ

(مولانا عبد علی فضلہ نائب صدر مدرس مدر معینہ عثمانیہ جبریل)

فاضل مولف کے رسالہ ہذا کو کمال متانت سے لکھا اور لائل و لائل میں اقوال
علمائے فہم کر کیا ہے۔ جزا اللہ خیر الجواد۔

(رحمہ محمد ضعیف اسفندہ سہل مدرس دارالعلوم معینہ عثمانیہ جبریل)

قد جاء التولیع و اصحاب فاعلموہ یا اذی کا الباب ۛ

(مولانا قادری سید الرحمن علیہ صلی مدرس دارالعلوم معینہ عثمانیہ)

الحمد لله والصلوة علی سید المرسلین و السلام

بلور ان سلام اس قدر علوم شرعیہ سے رسالہ کے اکثر حصہ مطالعہ کیا
اس میں فاضل محقق صاحب لہذا مولوی سلیمان جعفری جینی سلمہ کی تحقیق و تفسیر کو
موافق مذہب اہل سنت صحیح اور مدلل پایا اگرچہ اس میں اور اس مضمون کا
پہلا مطبعہ رسالہ بھی اہل فہم کے لئے مفید اور کفایتی ہو لیکن تجدید دلائل اور
اضافہ معلومات و مقولات کے اعتبار سے مسئلہ جواز فاتحہ خوانی میں یہ

1949

66 4.0 3.0 8

URDU STATION

DATE _____

No.

DATE _____

No

~~66-40308~~
~~7D~~

FD 229